

**Федеральное государственное бюджетное учреждение науки
Институт Африки Российской Академии наук**

На правах рукописи

Воронина Наталья Александровна

**Роль протестантских церквей
в общественно-политической жизни
южноафриканского общества
в течение XX – начале XXI вв.**

Специальность: 07.00.03 Всеобщая история (Новейшая история)

Диссертация на соискание ученой степени кандидата исторических наук

Научный руководитель
главный научный сотрудник
Института Африки РАН
доктор исторических наук,
профессор **В.Г. Шубин**

Москва

2020

Содержание

Введение.....	3
Глава 1. Становление и развитие протестантских церквей в Южной Африке в XX в.	22
1.1. Генезис основных групп протестантских церквей в южноафриканском обществе в XX в.	22
1.2. Динамика религиозного состава южноафриканского общества в XX - начале XXI в. и факторы, определяющие религиозный состав населения	41
Глава 2. Роль протестантских церквей в общественно-политической жизни Южной Африки в XX в.	60
2.1. Протестантские церкви, поддерживавшие сегрегацию и режим апартеида	60
2.2. Протестантские церкви, участвовавшие в сопротивлении расовой сегрегации и режиму апартеида	80
Глава 3. Протестантские церкви в политической жизни южноафриканского общества в период 1994-2019 гг.	97
3.1. Протестантские церкви в политической жизни и политической борьбе современного южноафриканского общества	97
3.2. Африканские независимые церкви в политической жизни и политической борьбе южноафриканского общества	114
Глава 4. Протестантские церкви в обсуждении и решении социальных вопросов в период 1994-2019 гг., и возможное влияние школьной реформы на роль протестантских церквей в будущем ...	133
4.1. Протестантские церкви в обсуждении и решении социальных вопросов: «моральная трансформация», бедность, здравоохранение, земельный вопрос	133
4.2. Реформа школьного образования и ее последствия для роли протестантских церквей в южноафриканском обществе	165
Заключение	175
Список использованных источников	181
Приложение.....	204

Введение

Актуальность темы исследования. Актуальность выбранной темы диссертации обусловлена, с одной стороны, возрастающей ролью христианских церквей в странах Латинской Америки, Африки и Азии, а с другой – особой ролью протестантских организаций в истории южноафриканского общества. Таким образом, изучение вовлеченности церквей в общественно-политическую жизнь общества приобретает все большее научное и практическое значение.

Вместе с тем сохраняется необходимость доказывать, что роль религиозных организаций в современном обществе велика и что изучение деятельности различных церквей и религиозных организаций необходимо для более глубокого понимания социально-исторических процессов в обществе. Недооценка роли религиозного фактора обусловлена становлением и развитием в XX в. модернистского направления общественно-научной мысли – секуляризма, согласно которому роль религии и церкви, как следствие, будет неизбежно снижаться по мере модернизации всех общественных структур. Несмотря на то, что даже сторонники секуляризма скорректировали свою концепцию уже во второй половине XX в. и признали, что религия в современном обществе не исчезает, а лишь трансформируется, на постсоветском пространстве даже в научных кругах широко распространены представления о церкви как историческом рудименте, которому суждено постепенно и неизбежно отмереть.

Сохраняющееся значение религии и церквей обуславливает важность изучения взаимодействия церквей и общества. История Южно-Африканской республики (ЮАР) является ярким примером вовлечения церквей в общественно-политическую жизнь. Проведенное в 2013 г. исследование «Глобал вэльюз сервей» показало, что религиозные организации в ЮАР, как и раньше, являются институтами с наибольшим кредитом общественного доверия¹. Изучение роли церквей в

¹ *Bulchert, R. T. Value and change in post-apartheid South Africa / R. T. Bulchert, S. Winter. // Konrad Adenauer Stiftung. – URL: http://www.kas.de/wf/doc/kas_41566-1522-2-30.pdf?150609093459*

историческом процессе позволяет глубже понять историческое наследие южноафриканского общества и особенности его современного развития.

Наиболее емко и точно роль протестантских церквей в ЮАР описал исследователь Е. Регерх: «ни один институт южноафриканского общества не имел такого значения в процессе формирования политических взглядов, как церковь. Сама система апартеида, как гордо утверждали лидеры африканерских церквей, была рождена в лоне Голландской реформатской церкви. Оппозиционные идеи сопротивления зародились, в свою очередь, в африканских церквях»².

ЮАР является преимущественно христианской страной: по разным подсчетам, христианство в ЮАР исповедуют от 73% до 82% населения, протестанты составляют около 85% всех христиан. Доля протестантов в общем составе населения ЮАР наиболее высока среди стран континента: по абсолютной численности протестантов ЮАР уступает лишь Нигерии³.

Взаимодействие различных протестантских церквей и организаций разнообразно и охватывает многие сферы южноафриканского общества – политику, экономику, социальную сферу, образование. Голландские реформатские церкви внесли большой вклад в формирование национальной идентичности буров-африканеров⁴ и в распространение идей христианского национализма – духовных предтеч апартеида. Африканские независимые церкви участвовали в создании Южноафриканского туземного конгресса – предшественника АНК, а также в процессе развития движения «Черного самосознания». Другие протестантские церкви объединились посредством межцерковной коммуникации в борьбе с апартеидом. Анализ влияния церковных организаций в ЮАР позволяет осознать причины и природу исторических событий, а также более глубоко понять характер взаимодействия между церковными и прочими социальными институтами на современном этапе развития.

² *Regehr, E. Perceptions of apartheid: The churches and political change in South Africa. – Scottsdale: Herald press, 1979. – 309 p.*

³ *Андреева, Л. А. Христианство в Тропической Африке / Л. А. Андреева // Азия и Африки. – Москва, 2012. – № 3. – С. 25.*

⁴ Бур (*boer*) в переводе с языка африкаанс означает «фермер». Бурами или африканерами называют потомков голландских переселенцев.

Объектом исследования являются протестантские церкви в Южной Африке в течение XX – начале XXI вв. Под протестантскими церквями в работе понимаются церкви, связанные с протестантизмом и его ответвлениями: европейские церкви, пятидесятнические, неопятидесятнические / харизматические церкви⁵, а также афрохристианские церкви с элементами протестантизма.

Предмет исследования – влияние деятельности протестантских организаций на общественно-политическую жизнь южноафриканского общества в течение XX – начале XXI вв.

Цель и задачи исследования. Цель исследования заключается в выявлении характера трансформации роли протестантских организаций в общественно-политической жизни ЮАР на протяжении рассматриваемого периода. В рамках заявленной цели исследователь ставит следующие вопросы: сумели ли протестантские церкви сохранить свое значение в современном южноафриканском обществе и какова роль протестантских церквей в различных аспектах общественно-политической жизни южноафриканского общества?

Для выполнения поставленных целей и ответа на поставленные вопросы автор ставит следующие исследовательские **задачи**:

1) выделить основные группы протестантских церквей и проанализировать генезис этих церквей и их взаимодействие с южноафриканским обществом;

2) проанализировать динамику изменения религиозного состава населения ЮАР в XX в. и выявить факторы, влияющие на популярность церквей. Проанализировать взаимодействие церквей и общества для того, чтобы выяснить, привносили ли церкви принципиально новые идеи для трансформации общества или же лишь отражали уже сложившиеся общественные отношения;

3) проследить эволюцию вовлечения протестантских церквей в политическую жизнь южноафриканского общества: поддержка правящего режима и сопротивление этому режиму в XX в.;

⁵ Здесь и далее в работе автор не проводит различия между неопятидесятническими и харизматическими церквями ввиду некритичности их различий для целей исследования. Вместе с тем, разделяются пятидесятнические и неопятидесятнические церкви.

4) проанализировать позицию церквей по наиболее значимым социальным проблемам в рассматриваемый период;

5) оценить перспективы усиления или ослабления роли протестантских церквей в общественно-политической жизни южноафриканского общества в ближайшем будущем.

Степень изученности научной проблемы. В отечественной африканистике подробно рассмотрены отдельные аспекты общественной роли протестантских организаций и – что также представляет интерес для исследования – прочих социальных и политических организаций в истории ЮАР.

Подробный и глубокий анализ выстраивания отношений между церквями и государством провел В.И. Тихомиров в работах «Церковь и политическая борьба в Южной Африке»⁶, «Роль религии и церкви в политической жизни стран Юга Африки»⁷, «Партия апартеида. Социально-политическая эволюция Националистической партии ЮАР»⁸, «Националистическая партия как выразитель классовых интересов африканерской буржуазии ЮАР»⁹. В работах 1987–1990 гг. В.И. Тихомиров подробно описал историю создания различных церквей в Южной Африке, а также участие этих церквей в политической жизни ЮАР. Затронуты и вопросы разработки теории христианского национализма представителями Голландской реформатской церкви, которая являлась вдохновителем режима апартеида, и оценки вклада Южноафриканского совета церквей в борьбу против этого режима.

Вопрос о роли общественных организаций и институтов гражданского общества был рассмотрен В.Н. Тетекиным в монографии «Народ против тирании. Массовые демократические организации Южной Африки в борьбе против режима апартеида»¹⁰.

⁶ Тихомиров, В. И. Церковь и политическая борьба в Южной Африке. – Москва: Наука, 1990. – 249 с.

⁷ Тихомиров, В. И. Роль религии и церкви в политической жизни стран Юга – Москва: Ин-т Африки АН СССР, 1987. – 190 с.

⁸ Тихомиров, В. И. Партия апартеида: социально-политическая революция Националистической партии ЮАР. – Москва: Наука, 1987. – 229 с.

⁹ Тихомиров, В. И. Националистическая партия как выразитель классовых интересов африканерской буржуазии ЮАР: дисс. ... канд. исторических наук: 07.00.03. – Москва, 1984. – 283 с.

¹⁰ Тетекин, В. Н. Народ против Тирании. Массовые демократические организации Южной Африки в борьбе против режима апартеида / В. Н. Тетекин. – Москва : ИТРК, 2010. – 318 с.

В ходе написания диссертации использовались **работы южноафриканских исследователей**, среди которых стоит отметить труды Д. Чидестера¹¹, С. Райна¹², Б. Бантингга¹³, В. де Клерка¹⁴, Д. О'Меары¹⁵, А. Нолана¹⁶, Дж. Критзингера¹⁷, Р. Дэвиса¹⁸.

Роль протестантских церквей в общественно-политической жизни южноафриканского общества также рассматривалась **зарубежными исследователями**. Вопрос о текущей и будущей роли церкви в общественно-политической жизни ЮАР рассмотрен в работах Р. Булчарта¹⁹, Л. Вудхэд²⁰, Ф. Дженкинс²¹, Л. Джоханнес²², Х. Дикоу²³, С. Колема²⁴, Д. Мартин²⁵. Вопросы борьбы церкви с апартеидом изучены в трудах П. Вальше²⁶, Дж. Де Гучи²⁷.

Взаимосвязь между сообществом буров-африканеров, кальвинизмом и политикой апартеида исследована в работах И. Хексхама²⁸, Д. Муди²⁹, Е. Регера³⁰ и

¹¹ *Chidester, D.* Religion Education in South Africa: Teaching and Learning about Religion, Religions, and Religious Diversity. // *British Journal of Religious Education*. – 2015. – Vol. 25. – № 4. – P. 269.

¹² *Ryan, C.* Beyers Naude: Pilgrimage of Faith. – Cape Town: David Phillip, 1990. – 230 с.

¹³ *Бантинг, Б.* Становление Южноафриканского Рейха. – Москва: Мысль, 1965. – 391 с.

¹⁴ *De Klerk, W. A.* The Puritans in Africa: A story of Afrikanerdom. – Harmondsworth: Penguin, 1976. – 317 p.

¹⁵ *O'Meara, D.* Volkskapitalisme: Class, Capital and Ideology in the Development of Afrikaner Nationalism. 1934-1948. – Cambridge: CUP, 1983. – 258 p.

¹⁶ *Nolan, A.* God in South Africa: The challenge of the gospel Maitland. – Capetown: Clyson Printers Ltd., 1988. – 218 p.

¹⁷ *Kritzinger J.J.* The South African Context for Mission, Lux Verbi, Cape Town, 1988; *Kritzinger J.J.* What the Statistics tell us about the African Independent Churches in South Africa // G.C. Oosthuizen (ed.). *Religion Alive: Studies in the New Movements and Indigenous Churches in South Africa*. – Hodder and Stoughton, Johannesburg, 1986; *Kritzinger J.J.* The Religious Scene in Present-Day South Africa // Kilian J. (ed.) *Religious Freedom in South Africa*. – UNISA, Pretoria, 1993. – P. 9-27.

¹⁸ *Davies, R.* The Struggle for South Africa. A Reference Guide to Movements, Organizations and Institutions: in 2 vol. / R. Davies, D. O'Meara, S. Dlamini. – London: Zed Books, 1984. – Vol. 1. – XXI, 256 p.

¹⁹ *Bulchert, R. T.* Value and change in post-apartheid South Africa / R. T. Bulchert, S. Winter. // Konrad Adenauer Stiftung. – URL: http://www.kas.de/wf/doc/kas_41566-1522-2-30.pdf?150609093459

²⁰ *Woodhead, L.* Religions in the Modern World: Transitions and Transformation. – London: Routledge Taylor and Francis Group, 2006. – XVII, 393 p.

²¹ *Jenkins, Ph.* The Next Christendom. The Coming of Global Christianity // Oxford University Press. 2007. – 270 p.

Jenkins, Ph. The Next Christendom: the Coming of Global Christianity. – London: OUP, 2012. – 316 p.

²² *Johannes, L.* The Road to Religious Tolerance in Education in South Africa (and Elsewhere): a Possible Martian Perspective Religion / L. Johannes, F. Potgieter, Ch. Wolhuter // *State & Society*. – London, 2010. – Vol. 38. – № 1. – P. 29-52.

²³ *Dickow, H.* Religion and attitudes towards life in South Africa: pentecostals, charismatics and reborns. – Baden-Baden: Nomos, 2012. – 211 p.

²⁴ *Coleman, S.* Globalisation and Charismatic Christianity, Spreading the Gospel of Prosperity // *The Journal of Ecclesiastical History*. – London, 2002. – Vol. 53. – № 2. – P. 370.

²⁵ *Martin, D.* Pentecostalism: The World Their Parish. – London: Wiley-Blackwell, 2002. – XVIII. – 197 p.

²⁶ *Walshe, P.* Church Versus State in South Africa: the Case of the Christian Institute. – New York: Orbis Books, 1983. – 256 p.

²⁷ *Gruchy, J. W.* The church Struggle in South Africa. – Michigan: William B. Eerdmans Publishing Company, 1979. – 286 p.

²⁸ *Hexham, I.* The Irony of Apartheid: the Struggle for National Independence of Afrikaner Calvinism against British Imperialism. – New York: Edwin Mellen Press, 1981. – 230 p.

Х. Стрэйдома³¹. Вопросы эволюции, роста и снижения популярности различных церковных организаций поставлены в трудах Д. Гудхью³², Дж. Комароффа³³, А. Хастингса³⁴, П. Хинчлифа³⁵.

Становление и эволюция африканских независимых церквей представлены во многих исследованиях, среди которых надо выделить монографию Б. Сандклера «Пророки банту в Южной Африке»³⁶, посвященную вопросу происхождения африканских независимых церквей.

Как видно из анализа степени изученности научной проблемы, в российской африканистике отсутствуют актуальные страновые исследования деятельности церквей в Южной Африке, посвященные периоду после 1990-х гг. В зарубежной литературе современная роль церквей в Южной Африке рассматривается подробнее. Тем не менее, большинство зарубежных работ лишено комплексного исторического подхода.

Таким образом, исследование роли протестантских церквей в общественно-политической жизни южноафриканского общества, охватывающее большой временной промежуток и основанное на прочной теоретической базе, может претендовать на то, чтобы обогатить российскую и зарубежную африканистику.

Теоретической основой работы служит совокупность концепций, описывающих современные тенденции общественного развития с позиций цивилизационной и модернистской парадигм.

Модернистская парадигма представлена секулярным подходом. Согласно разработанной П. Бергером и Т. Лукманом концепции секуляризации модернизирующегося общества, модернизация неизбежно приводит к секуляризации общества, т.е. к снижению роли религиозных структур по мере развития общества. В по-

²⁹ Moodie, T. D. The Rise of Afrikanerdom. Power, Apartheid, and Afrikaner Civil Religion. – Berkley: University of California Press, 1975. – XII, 328 p.

³⁰ Regehr, E. Perceptions of apartheid: The churches and political change in South Africa. – Scottsdale: Herald press, 1979. – 309 p.

³¹ Wilkins, I. The Broederbond / I. Wilkins, H. Strydom. – New York: Paddington Pr., 1979. – 450 p.

³² Googhew, D. Growth and decline in South Africa's churches, 1960-1991 // Journal of Religion in Africa. – Leiden, 2000. – Vol. 30. – № 3. – P. 344-369.

³³ Comaroff J. Body of Power, Spirit of Resistance. University of Chicago Press, Chicago, 1985. – 66 p.

³⁴ Hastings A. A history of African Christianity 1950–1975. CUP: 1979. – P. 228–229.

³⁵ Hinchliff P. The Anglican Church in South Africa. Darton, Longman and Todd, London, 1963. – 225 p.

³⁶ Sundkler, B. Bantu Prophets in South Africa – London: OUP, 1961. – 381 p.

следней четверти XX в. концепция секуляризма была подкорректирована и получила название постсекулярного подхода. Утверждается, что, хотя модернизация действительно имеет «секуляризационный эффект», она также провоцирует и контрсекуляризационные процессы (десекуляризацию). В то время как популярность церквей растет преимущественно в странах Юга с догоняющим экономическим развитием и высоким уровнем бедности, – что вписывается в концепцию модернизации, – утверждение о повсеместной обратной зависимости между уровнем благосостояния и уровнем религиозности неправомерно. Население стран Запада, в первую очередь США, во многом остается религиозным, меняется лишь форма религиозности вплоть до возможности формирования собственной религии путем присвоения и смешения установок различных религиозных школ. Как следствие плюрализации мнений, восприятие религии становится делом отдельного индивида, то есть изменяется религиозная форма, но уровень присутствия религии и духовности в обществе не снижается. Другим характерным феноменом современности является рост новых, нетрадиционных церквей и религиозных движений, различных ответвлений протестантизма и католицизма. Эти новые церкви и движения готовы адаптироваться к современным социально-экономическим условиям, равно как и к местным этническим и историческим особенностям, сохраняя в своем своеобразии некое единство. Таким образом, рост популярности церквей в США, Латинской Америке, Африке и Азии приводит к выводу о необходимости корректировки концепции секуляризма и изучении новой роли религии в постсекулярном мире.

В последнее время набирает вес уже давно сложившаяся традиционалистская парадигма общественного развития, предлагающая принципиально иной взгляд на роль церкви в обществе. Согласно этой парадигме, развитие происходит циклично, а объект исследования необходимо рассматривать сквозь призму культурно-исторического подхода. В наиболее развернутом виде данную парадигму представляет цивилизационный подход. Этот подход в наибольшей степени отражает многоцветье исторического процесса как результат деятельности человека, его духовных устремлений к высшим ценностям и идеалам. «Одной из особенностей цивилизационного подхода является, в частности, признание веры и религии наряду с

научным и интуитивным способами познания в качестве активных средств приближения к истине и преобразования мира»³⁷. Прибегая именно к цивилизационному подходу, мы можем понять многие процессы, разворачивающиеся в африканских странах, как преимущественно христианских, так и мусульманских. Среди наиболее известных представителей цивилизационного подхода надо упомянуть А. Тойнби³⁸, О. Шпенглера³⁹, С. Хантингтона⁴⁰.

Цивилизационный подход представлен концепциями мирового религиозного возрождения и столкновения цивилизаций (С. Хантингтон), десекуляризации мирового сообщества (М. Бергер⁴¹, С. Доусон⁴², Дж. Фокс⁴³, Е. Херд⁴⁴, Дж. Снайдер⁴⁵), концепцией религиозной революции в Африке, концепцией религиозного возрождения Африки как альтернативы вестернизации (Л.А., Андреева, А.Д. Саватеев, И.В. Следзевский)⁴⁶. Вопрос роли религии в современном мире широко рассмотрен Е.Б. Рашковским⁴⁷. Все эти концепции дополняют друг друга, позволяя не только проанализировать, но и понять и прочувствовать глобальные социокультурные тренды, охватившие и африканский континент.

Традиционалистская парадигма мирового развития и, прежде всего, цивилизационный подход задает метод комплексного исследования цивилизационно-культурных аспектов общественных изменений, что позволяет понять процессы,

³⁷ Саватеев, А. Д. Исламская цивилизация в Тропической Африке. – Москва: Ин-т Африки РАН, 2006. – 304 с. – (Серия: Цивилизационное измерение / Российская акад. наук, Ин-т Африки, Центр цивилизационных и региональных исслед.; Т. 14).

³⁸ Тойнби, А. Постигание Истории. – М.: Артапресс, 2010. – 217 с.

³⁹ Шпенглер, О. Закат Европы. – М.: Экспо, 2012. – 800 с.

⁴⁰ Хантингтон, С. Столкновение цивилизаций. – М.: АСТ, 2003. – 603 с.

⁴¹ Berger, P. The Desecularization of the World: Resurgent Religion and World Politics. – Washington Ethic and Public Policy Centre, 1999. – 597 p.

⁴² Dawson, S. The Religious Resurgence and International Relations // Religious Studies Review. –2013, Issue. 39. – P. 201-221.

⁴³ Fox, G. Religion as an Overlooked Element of International Relations // International Studies Review. –2001, Vol. 3, No. 3. – P. 53-73.

⁴⁴ Hurd, E.Sh. Beyond religious freedom: The new Global Politics of Religion. – Princeton University Press. 2015. – 485 p.

⁴⁵ Snyder, J.L. Religion and International Relations Theory. – NY. Columbia University Press. 2011. – 603 p.

⁴⁶ Цивилизационные альтернативы Африки в 2 т. / Т. С. Денисова, И. Т. Катагощина, А. Н. Мосейко [и др.]; отв. ред. И. В. Следзевский. – Москва: Институт Африки РАН, 2016. – Т. 1, ч. 1. – 210 с.; Цивилизационные альтернативы Африки в 2 т. / А. В. Коротаев, А. Н. Мосейко, И. В. Следзевский [и др.]; отв. ред. И. В. Следзевский. – Москва: Институт Африки РАН, 2017. – Т. 2, ч. 1. – 229 с.

⁴⁷ Рашковский Е.Б. Новая страница христианской истории (комментарии к Гаванской декларации 13 февраля 2016 г.). Пути к миру и безопасности. – 2016. – № 1 (50). – С. 120-124; Рашковский Е.Б. Революции и религии: опыт сравнительной морфологии // Мировая экономика и международные отношения. – 2017. – Т. 61. – № 7. – С. 112-119; Рашковский Е.Б., Никифорова Е.Г. Глобальные судьбы религий: история и современность // Мировая экономика и международные отношения. – 2016. – Т. 60. – № 7. – С. 96-103.

разворачивающиеся на африканском континенте, не сводя понимание этих процессов к экономике и политике. Вместе с тем, новая скорректированная модернистская постсекулярная парадигма также предлагает действенные методы, не выносящие религию за рамки исследования. Другими словами, в рамках обеих парадигм исследователь по-разному конституирует объект исследования в соответствии с поставленными целями и задачами, но в обоих случаях признается непосредственное и важное влияние религии на социальные процессы и структуры.

Методологической базой работы является сравнительно-исторический и сравнительно-религиоведческий подходы.

Делая упор на использование методов и методик исторического исследования (хронологический метод, историко-системный метод, метод исторической периодизации, формулярный метод, контент-анализ), автор стремился повысить достоверность полученных таким образом результатов, прибегая к элементам социологических и статистических исследований (социологический опрос, интервьюирование, построение таблицы сопряженности). Работу обогатил метод сравнительного религиоведения, который задает общественный контекст изучения религии и является главным параметром сравнения роли различных религий в обществе.

Источниковую базу диссертационного исследования составили следующие источники:

1. Законодательные документы (законы, принятые правительством Южной Африки). Эта группа источников использовалась, в первую очередь, при анализе позиции государства по вопросу религиозного образования в школе.
2. Статистические документы: переписи населения за период с 1910 г. по 2001 г.⁴⁸ Данный вид источников использовался при описании измене-

⁴⁸ Перепись 2001 г. – последняя перепись населения, в которой респондентов спрашивали об их религиозной принадлежности. В 2007 г. Государственная статистическая служба ЮАР провела отдельное исследование по религиозной принадлежности, результаты которого сильно разнятся с результатами переписи.

ния религиозного состава южноафриканского населения.

3. Официальные отчеты правительственных и неправительственных организаций по теме исследования были проанализированы на предмет выявления позиций этих организаций по отношению к различным церквям, а также к потенциалу сотрудничества с церквями.
4. Официальные заявления политических лидеров в СМИ помогли продемонстрировать отношения политиков к церквям как к партнеру и как к ресурсу в политической борьбе и решении социальных вопросов.
5. Официальные документы, принятые и опубликованные протестантскими организациями совместно в рамках межцерковного сотрудничества, а также информация, размещенная на официальных сайтах протестантских организаций, были проанализированы автором с целью выявления официальной позиции церквей по разным вопросам общественной жизни.
6. Новостные публикации в южноафриканской прессе по теме исследования, а также информация, размещенная на официальных страницах протестантских организаций в социальных сетях (facebook.com, instagram.com), использовались при изучении вовлеченности церквей в общественно-политическую жизнь южноафриканского общества в последние годы.
7. Фактологическим и методологическим фундаментом для проведенного исследования стал также ряд монографий и статей, опубликованных по теме исследования. Большая работа по анализу первичных и вторичных источников была проделана В.И.Тихомировым⁴⁹ Материалы интервью с прихожанами, взятых в ходе полевых исследований другими известными африканистами (Б. Бомпани⁵⁰, Л.Е. Томас⁵¹, Х. Дикоу⁵²)

⁴⁹ Тихомиров, В. И. Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества). – Москва : Наука, 1990. – 249 с.

⁵⁰ Bompani, B. African Independent Churches in Post-Apartheid South Africa: New Political Interpretations // Journal of Southern African Studies. – Vol. 34. – No. 3. September 2008. – P. 665–677.

⁵¹ Thomas, L. E. South African Independent Churches, Syncretism and Black Theology // The Journal of Religious Thought. – New York, 1997. – № 53/54, part 2/1. – P. 39-50.

использовались для изучения деятельности небольших церквей, не представленных широко в средствах массовой информации.

8. Опрос, проведенный автором в ходе полевого исследования в Соуэто, дополнил материалы полевых исследований, собранные другими авторами.

Историографический очерк. Историографическим фундаментом работы стали исследования религиозной проблематики, охватывающие весь африканский континент, а также социокультурные исследования африканского развития в рамках цивилизационного подхода. Проблематика африканского христианства в целом широко раскрыта в монографии Б.И. Шаревской⁵³, а также в коллективной монографии «Традиционные и синкретические религии Африки»⁵⁴. Вопрос об африканизации христианства на уровне всего африканского региона рассматривался и другими исследователями: Д.Б. Малышевой – в работе «Религия и общественно-политическое развитие арабских и африканских стран (1970–1980-е гг.)»⁵⁵, И.С. Шерн-Борисовой – в труде «Христианская религия и современный капитализм»⁵⁶, Г.А. Шпажниковым в монографии «Религии стран Африки»⁵⁷. В коллективной монографии сотрудников Института Африки РАН «Религиозный опыт народов Тропической Африки»⁵⁸ анализируются психологический и социокультурный аспекты африканского религиозного опыта.

История сопротивления коренного населения колонизаторам, в том числе при участии церквей, затрагивается в работах А.Б. Давидсона «Матабеле и машона в борьбе против английской колонизации (1888–1897 гг.)»⁵⁹, «Южно-

⁵² Dickow, H. Religion and attitudes towards life in South Africa: pentecostals, charismatics and reborns. – Baden-Baden: Nomos, 2012. – 211 p.

⁵³ Шаревская, Б. И. Старые и новые религии Тропической и Южной Африки – Москва : Наука, 1964. – 386 с.

⁵⁴ Традиционные и синкретические религии Африки / Б.И. Шаревская, Ю.М. Кобищанов, К.А. Мелик-Симонян, А.А. Громыко (ред.). – М.: Наука, 1986. – 588 с.

⁵⁵ Малышева, Д. Б. Религия и общественно-политическое развитие арабских и африканских стран, 70-80-е годы. – Москва: Наука, 1986. – 228 с.

⁵⁶ Шерн-Борисова, И. С. Христианская религия и современный капитализм. – Москва: Наука, 1965. – 115 с.

⁵⁷ Шпажников, Г. А. Религии стран Африки. – Москва: Наука, 1981. – 365 с.

⁵⁸ Саватеев А.Д. Религиозный опыт народов Тропической Африки: психологические и социокультурные аспекты / Л.А. Андреева (ред.) // М.: Институт Африки РАН. – 2012. – 268 с.

⁵⁹ Давидсон, А. Б. Матабеле и машона в борьбе против английской колонизации. 1888-1897. – Москва: Изд-во вост. лит., 1958. – 184 с.

Африканская Республика. Весь мир в одной стране»⁶⁰, «Южная Африка: становление сил протеста (1870–1924)»⁶¹.

Ряд исследователей опубликовали работы по тематике, близкой к теме исследования. Так, например, А.Н. Мосейко и Е.В. Харитоновна проанализировали различные аспекты африканского христианства и религиозного опыта в африканских странах⁶². В.В. Грибанова рассмотрела проблемы южноафриканского общества сквозь призму развития африканского образования⁶³.

В.П. Городнов в своей монографии «Черные жители белого города. Жизнь и борьба африканских гетто»⁶⁴ и в работе «Эволюция социально-политической роли афро-христианских церквей в Южной Африке: Сионская христианская церковь»⁶⁵ изучил роль африканских независимых церквей и их влияние на жизнь африканского населения.

А.Д. Саватеев подробно проанализировал широкое и растущее влияние другой религии, ислама, на страны Северной и Тропической Африки в своих работах «Исламская цивилизация в Тропической Африке»⁶⁶ и «Исламские радикальные движения на политической карте современного мира: Страны Северной и Северо-Восточной Африки»⁶⁷. Ю.М. Кобищанов провел глубокое культурологическое исследование на тему роли ислама в формировании современной африканской культуры⁶⁸.

⁶⁰ Давидсон, А. Б. Южно-Африканская Республика. Весь мир в одной стране. – Москва: Вече, 2010. – 336 с.

⁶¹ Давидсон, А. Б. Южная Африка: становление сил протеста. 1870-1924. – Москва: Наука, 1972. – С. 616.

⁶² Мосейко А.Н. Кризис идентичности и духовные искания африканской интеллигенции // Восток, 2006. – № 4. – С. 84–95; Мосейко А.Н. Религиозный опыт на Мадагаскаре и его взаимоотношения с традиционными верованиями. – М.: Восток, 2012. – № 6. – С. 76–90; Мосейко А.Н. Распространение христианства на Мадагаскаре и его взаимоотношения с традиционными верованиями. – 2013. – № 6. – С. 94–105; Мосейко А.Н., Харитоновна Е.В. Африканская традиционная этика в контексте современности // Восток. – 2013. – № 6. – С. 94–105.

⁶³ Грибанова В.В. Образование в Южной Африке. От апартеида к демократическим преобразованиям. – М.: Институт Африки РАН, 2003. – 134 с.; Грибанова В.В. Три столетия развития образования в Южной Африке. М.: Институт Африки РАН, 2008. – 189 с.

⁶⁴ Городнов, В. П. Черные жители «белого города». Жизнь и борьба африканских гетто. – Москва: Наука, 1983. – 231 с.

⁶⁵ Эволюция социально-политической роли афро-христианских церквей в Южной Африке: Сионская христианская церковь // Вестник МГУ. Серия 13. Востоковедение. – 1991. – № 1. – С. 19–27.

⁶⁶ Саватеев, А. Д. Исламская цивилизация в Тропической Африке. – Москва: Ин-т Африки РАН, 2006. – 304 с. – (Серия: Цивилизационное измерение / Российская акад. наук, Ин-т Африки, Центр цивилизационных и региональных исслед.; Т. 14).

⁶⁷ Исламские радикальные движения на политической карте современного мира: Страны Северной и Северо-Восточной Африки / (Отв. ред.) А.Д. Саватеев, Э.Ф. Кисриев. – М.: Ленанд, 2015. – 424 с.

⁶⁸ Кобищанов Ю.М. История распространения ислама в Африке. – М.: Наука, 1987. – 226 с.

Отдельно необходимо отметить исследования, напрямую не связанные с ЮАР, но формирующие концептуальную базу изучения роли религиозного фактора, которая может стать прочным фундаментом для изучения деятельности отдельных церквей в разных африканских странах. Группа исследователей во главе с И.В. Следзевским провела фундаментальное исследование в рамках проекта «Цивилизационные альтернативы Африки», представленное на настоящий момент двумя томами⁶⁹, где краеугольным камнем являлся социокультурный подход, в котором религии отводится значимая роль.

Хронологические рамки охватывают исторический период с начала XX в. по начало XXI в. Автор выделяет три этапа трансформации южноафриканских протестантских церквей, сосредотачиваясь в основном на двух последних периодах:

1. Начало XX в. – 1960 г. – период, когда церкви не были активно вовлечены в политическую жизнь южноафриканского общества. Само создание африканских независимых церквей в противовес европейским белым церквям в конце XIX-XX вв., а также участие некоторых из них в создании Южноафриканского туземного конгресса (предшественника АНК), можно охарактеризовать как начало вовлечения этих церквей в общественно-политическую жизнь. Правда, к началу второго десятилетия XX в., по мере формирования официальной политической оппозиции режиму сегрегации, присутствие церквей в общественно-политической жизни начало сводиться к минимуму. В этот же период представители голландских реформатских церквей продолжали закладывать идеологическую основу для системы, которая в 1948 г. получила название режима апартеида.
2. 1960-й – начало 1994 г. – период сопротивления режиму апартеида. После расстрела рабочих в Шарпевиле протестантские церкви постепенно начи-

⁶⁹ Цивилизационные альтернативы Африки в 2 т. / Т. С. Денисова, И. Т. Катагощина, А. Н. Мосейко [и др.]; (отв. ред.) И. В. Следзевский. – Москва : Институт Африки РАН, 2016. – Т. 1, ч. 1. – 210 с. Цивилизационные альтернативы Африки в 2 т. / А. В. Коротаев, А. Н. Мосейко, И. В. Следзевский [и др.]; (отв. ред.) И. В. Следзевский. – Москва : Институт Африки РАН, 2017. – Т. 2, ч. 1. – 229 с.

нают во все большей степени вовлекаться в сопротивление режиму апартеида, пик их политической деятельности приходится на 1980-е гг. Наиболее весомый и заметный вклад в сопротивление режиму апартеида протестантские церкви смогли внести, объединив свои усилия в рамках «зонтичной» межцерковной организации «Южноафриканский совет церквей». Даже те церкви, которые изначально оказывали активную или просто молчаливую поддержку режиму апартеида (голландские реформатские церкви и некоторые пятидесятнические церкви), постепенно приходят к осознанию его аморальности.

3. 1994–2019 гг. – период становления и развития современного южноафриканского общества. Если в 1990-е гг. церкви снижали свое присутствие на политической арене и сосредоточились на духовных и социальных вопросах, то в первом десятилетии XXI в. мы наблюдаем активизацию общественно-политической деятельности церквей.

Соответствие диссертации Паспорту научной специальности. Диссертационное исследование соответствует Паспорту научной специальности ВАК Минобрнауки РФ 07.00.03 Всеобщая история (область исследования – п.6 Новейшая история (XX–XXI вв.) и п. 22 История религии и церкви).

Положения, выдвигаемые для защиты:

1. Вопреки традиционной концепции секуляризма (согласно которой роль религии снижается при модернизации общества) южноафриканское общество сумело сохранить высокую степень религиозности в ходе модернизации; церковные организации ЮАР являются одним из институтов гражданского общества.

2. Взаимодействие между южноафриканским обществом и протестантскими церквями носит двусторонний характер; церкви не просто влияют на общество, но сами являются отражением всех общественных отношений и тлеющих конфликтов; разные религиозные группы отвечали на социальные запросы различных этнических и экономических групп населения: одни внесли вклад в легитимизацию режима апартеида, другие – в борьбу с этим режимом, а третьи всегда были со-

средоточены на духовных вопросах.

3. К факторам, влияющим на религиозную принадлежность в ЮАР, относятся не только этнический, социальный статус, текущая политическая ситуация, но и глобальные социокультурные тренды, такие как распространение нового типа христианства (харизматическое христианство) в странах Латинской Америки, Африке и Азии.

4. Роль церковных организаций в общественно-политической жизни южноафриканского общества циклична, и в последние годы наблюдается постепенный возврат протестантских организаций на политическую арену в связи с текущей ситуацией.

5. Будущее роли протестантских организаций в общественно-политической жизни южноафриканского общества остается под вопросом. С одной стороны, правительство проводит курс на секуляризацию школьного образования, что может способствовать снижению уровня религиозности южноафриканского населения в будущем, с другой – роль церквей в повседневной жизни многих южноафриканцев на настоящий момент настолько велика, что можно предположить – и в ближайшем будущем церкви сохранят свою значимость для южноафриканского общества.

Структура диссертации. Цель и задачи диссертации обусловили ее структуру. Диссертация состоит из введения, четырех глав и заключения.

Во **введении** обосновывается актуальность темы работы, определяются объект и предмет исследования, сформулированы цель и задачи диссертации, представлены теоретическая и методологическая база исследования, проанализированы источники и научная литература по теме работы, изложены положения, выносимые на защиту.

В первой главе автор рассматривает генезис основных протестантских церквей, а также анализирует рост и снижение популярности этих церквей в рассматриваемый период.

Во второй главе проводится анализ роли церквей в общественно-политической жизни с начала XX в. до 1994 гг. с целью изучения трансформации

роли церкви в XX в. Отдельно рассматривается деятельность церквей, поддерживавших режим сегрегации и режим апартеида, а также деятельность церквей, участвовавших в сопротивлении режиму апартеида.

В третьей главе анализируется роль протестантских церквей в политической жизни и политической борьбе после 1994 года. Особое место уделяется присутствию протестантских церквей в предвыборных кампаниях в период с 2016 г., когда церкви активно выходят на политическую арену. Отдельно рассматривается вопрос о вовлеченности африканских независимых церквей с элементами протестантизма в политическую жизнь (традиционно принято считать, что африканские независимые церкви находятся в стороне от политики). При этом более поздние исследования говорят о том, что во многих африканских независимых церквях духовное, социальное и политическое начала общественной жизни неразрывно переплетены.

Четвертая глава посвящена роли протестантских церквей в преодолении социально-экономических проблем, унаследованных от режима апартеида. Наиболее популярными и быстро растущими являются именно те церкви, которые предлагают своим прихожанам духовный комфорт, социализацию и помощь в трудной жизненной ситуации. Вместе с тем, наметившийся в конце 1990-х гг. текущий тренд на секуляризацию школьного образования ставит под вопрос столь же значимую роль церквей в будущем.

В заключении автор делает вывод о сохранении высокой роли протестантских церквей в южноафриканском обществе. Причем, если в отдельных сферах, например, в политической борьбе, церкви до последнего не формулировали самостоятельную повестку дня, то в вопросах социальной трансформации южноафриканского общества они стремятся стать социальным архитектором, способным помочь южноафриканскому народу преодолеть пагубное наследие режима апартеида.

Работа представляет **научную значимость** как результат объединения теоретического и эмпирического подходов. Автор обращается и к комплексному фундаментальному исследованию роли религии в общественной жизни ЮАР, охва-

тывающему большому промежутку времени, с одной стороны, и к разовому – точечному полемому, с другой. В предложенном труде эти подходы призваны не противостоять, но взаимно дополнять и обогащать друг друга.

Практическая значимость результатов диссертационного исследования заключается в том, что результаты исследования могут быть применены при анализе потенциала сотрудничества между Россией и ЮАР. Исследования может быть использовано при изучении возможностей для религиозного диалога между разными конфессиями, а также при рассмотрении перспектив взаимодействия между светскими и религиозными деятелями в ЮАР и за ее пределами.

Апробация результатов исследования. Результаты диссертационного исследования были апробированы в ряде статей и выступлений (тезисов) на конференциях.

Основные положения диссертации отражены в 13 опубликованных работах общим объемом 5 п. л. и прошли достаточную апробацию, в том числе в ходе конференций и круглых столов. Ее основные результаты отражены в трех статьях, опубликованных в рекомендованных ВАК РФ (объемом около 2,6 п.л.) изданиях, в статьях в прочих журналах (около 1,8 п.л.) и в тезисах конференций (около 0,6 п.л.):

1. **Воронина Н.А., Зеленова Д.А., Хаматшин А.Д. ЮАР. Дискуссия вокруг земельной реформы: позиция церквей и гражданского общества // Азия и Африка сегодня. 2019. № 2. С. 36–43. (1 п.л.)**
2. **Воронина Н.А. Религиозное образование в школах современной ЮАР // Азия и Африка сегодня. 2017. № 5 (718). С. 30–33. (0,7 п.л.)**
3. **Воронина Н.А. Миссия апостольской веры в ЮАР и вызовы современности // Азия и Африка сегодня. 2015. № 1 (690). С. 66–70. (0,9 п.л.)**
4. Воронина Н.А., Кувшинова Е.В. Религиозный фактор в политической жизни современной ЮАР. Вестник Тверского государственного технического университета. Серия: Науки об обществе и гуманитарные

науки. 2017. № 3. С. 38–44. (0,6 п.л.)

5. Воронина Н.А., Силич Т.А. Тенденции развития в системе образования в современной ЮАР. Место религии в образовательной политике. Современная наука. 2017. Т. 8. № 1–3. С. 77–85. (0,8 п.л.)

6. Воронина Н.А. Африканские независимые церкви в ЮАР. Вестник Тверского государственного технического университета. Серия: Науки об обществе и гуманитарные науки. 2016. № 3. С. 34–37. (0,2 п.л.)

7. Воронина Н.А. Христианство в Африке: Роль и место в современном обществе. Вестник Тверского государственного технического университета. Серия: Науки об обществе и гуманитарные науки. 2015. № 3. С. 176–182. (0,2 п.л.)

8. Воронина Н.А. О роли церквей в политической жизни ЮАР на современном этапе. // Африка и африканцы в национальном, региональном и глобальном измерениях. Материалы XIV Международной конференции африканистов. 2017. С. 449–450. (0,1 п.л.)

9. Воронина Н.А. Миссия апостольской веры в ЮАР и вызовы современности // Общество и политика в Африке: неизменное, меняющееся, новое. Материалы XIII Международной конференции африканистов. 2014. С. 688–699. (0,1 п.л.)

10. Воронина Н.А. Роль церквей в общественно-политической жизни современного южноафриканского общества начало 1990-х – 2018 г. на примере южноафриканских церквей и организаций. Материалы XVII конференции «Школа молодого африканиста» Всероссийской школы молодых африканистов. 2018. С. 355–356. (0,1 п.л.)

11. Воронина Н.А. Африканские независимые церкви в ЮАР. Материалы XV конференции «Школа молодого африканиста». 2016. № 7. С. 19. (0,1 п.л.)

12. Воронина Н.А. Цивилизационно-культурные аспекты в рамках цивилизационной и модернистской парадигм. Материалы XIV конференции «Школа молодого африканиста». 2015. № 6. С. 165–168. (0,1 п.л.)

13. Воронина Н.А. Роль и место новых христианских церквей в современном обществе африканских стран. Материалы XIII конференции «Школа молодого африканиста». 2013. № 4. С. 116–117. (0,1 п.л.)

Глава 1. Становление и развитие протестантских церквей в Южной Африке в XX в.

Первая глава посвящена классификации основных протестантских церквей в южноафриканском государстве и динамике их численности, а также анализу факторов, обусловивших успехи и неудачи отдельных церквей. Сопоставление религиозного состава южноафриканского общества с политическими и социокультурными событиями, происходящими в Южной Африке в XX в., позволяет сделать вывод об основных факторах, влияющих на религиозную принадлежность населения Южной Африки.

1.1. Генезис основных групп протестантских церквей в южноафриканском обществе в XX в.

Прежде чем рассматривать влияние протестантских церквей на общество необходимо понять, какое место они занимают среди других церквей. Религиозный состав южноафриканского общества менялся и обновлялся вместе с самим обществом – с приходом голландских колониалистов во второй половине XVII в., с утверждением британского господства после Наполеоновских войн, с деятельностью вновь прибывших европейских, а позднее и американских, миссионеров. Страна вобрала в себя различные христианские, преимущественно протестантские, течения со всего западного мира. Разнообразие южноафриканских церквей и религиозных движений отражает национально-политическую историю с её духовными, идейно-нравственными поисками, историей иммиграции, деятельностью миссионеров, борьбой африканского, или небелого⁷⁰, населения за достоинство и свободу.

⁷⁰ Под небелым населением здесь подразумеваются цветные, индийцы и черные южноафриканцы. В разных обществах в разные периоды развития понятие «небелый» могло либо восприниматься нормально, либо считаться табуированной лексикой. Традиционно местное население называлось банту или туземцами. С 1970-х гг. южноафриканское правительство начало делить население на четыре группы: «белые», «цветные», «индийцы»,

Напомним, что ЮАР является преимущественно протестантской страной и по абсолютной численности протестантов уступает лишь Нигерии. Наиболее точные данные о религиозном составе населения ЮАР есть только на 2001 г. При переписи 2011 г. респондентов не спрашивали об их религиозной принадлежности. Следующую перепись населения планируется провести в 2021 г. Проведенные в 2007 г. и в 2012 г. исследования были не столь масштабны, как перепись населения. В 2007 г. Государственное статистическое агентство ЮАР опубликовало результаты отдельного опроса о религиозной принадлежности. Исследовательский центр Пью (*Pew Research Centre*) опубликовал данные за 2010 г. В 2012 г. картина была дополнена исследованием организации ВИН-Гэллап интернешнл (табл. 1).

**Таблица 1.1. Результаты переписи населения 2001 г.
и исследования 2007 г.**

Религия	Приверженцы			
	2001	%	2007	%
Христианство	35750641	79,77	29684861	
Атеизм и агностицизм	6767165	15,10	3262428	73,52
Прочее	283815	0,63		8,08
Буддизм и китайские народные верования	-	-	12113	
Ислам	654064	1,46	985460	0,03
Не определились	610974	1,36		1,45
Индуизм	551668	1,23	504707	
Не определились	125898	0,28	6056487	1,25
Не определились	75549	0,17	68640	15,00
Индуизм	6767165	15,10	3262428	0,17
Африканские народные верования	283815	0,63		8,08
Иудаизм	-	-	12113	
				0,03

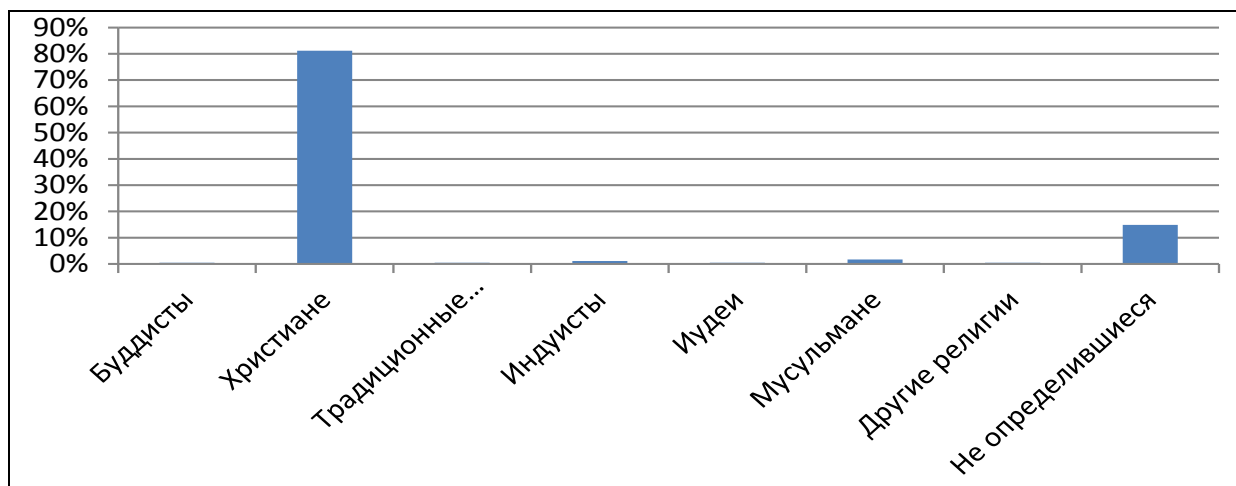
Источник: www.statssa.gov.za

На 2019 г. наиболее свежие данные о религиозном составе представляет Исследовательский центр Пью (данные 2010 г.). На 2010 г. христиане составляли

«черные». Понятие «небелое» население используется в работе для обобщения групп «цветные», «индийцы» и африканцы, то есть, тех групп, чьи права были ущемлены в период сегрегации и режима апартеида.

81,2% населения ЮАР, не определившиеся (*Unaffiliated*)⁷¹ – 14,9% населения, мусульмане – 1,7%, индуисты – 1,1%, буддисты, иудеи и представители других религиозных верований – менее 1%. При этом протестанты сохраняют свое неоспоримое численное преимущество и составляют около 73,2% от всех христиан⁷².

Рисунок 1.1. Религия в ЮАР, 2010 г.



Источник: The Future of World Religions: Population Growth Projections, 2010–2050. – URL: http://www.globalreligiousfutures.org/countries/south-africa/religious_demography#/?affiliations_religion_id=0&affiliations_year=2010

С ноября 2011 г. по январь 2012 г. организация ВИН-Гэллуп интернешнл опубликовала результаты исследования по глобальному индексу религиозности и атеизма⁷³. Согласно этому исследованию, число людей в Южной Африке, которые считают себя верующими, сократилось с 83% в 2005 г. до 64% в 2012 г. (на 19%), что обеспечило ЮАР пятое место в данном рейтинге, что может ставить под вопрос методику исследования.

Результатам исследования ВИН-Гэллуп интернешнл противоречат выводы Исследовательского центра Пью о том, что количество христиан будет увеличиваться с большей скоростью, нежели количество мусульман и не определившихся,

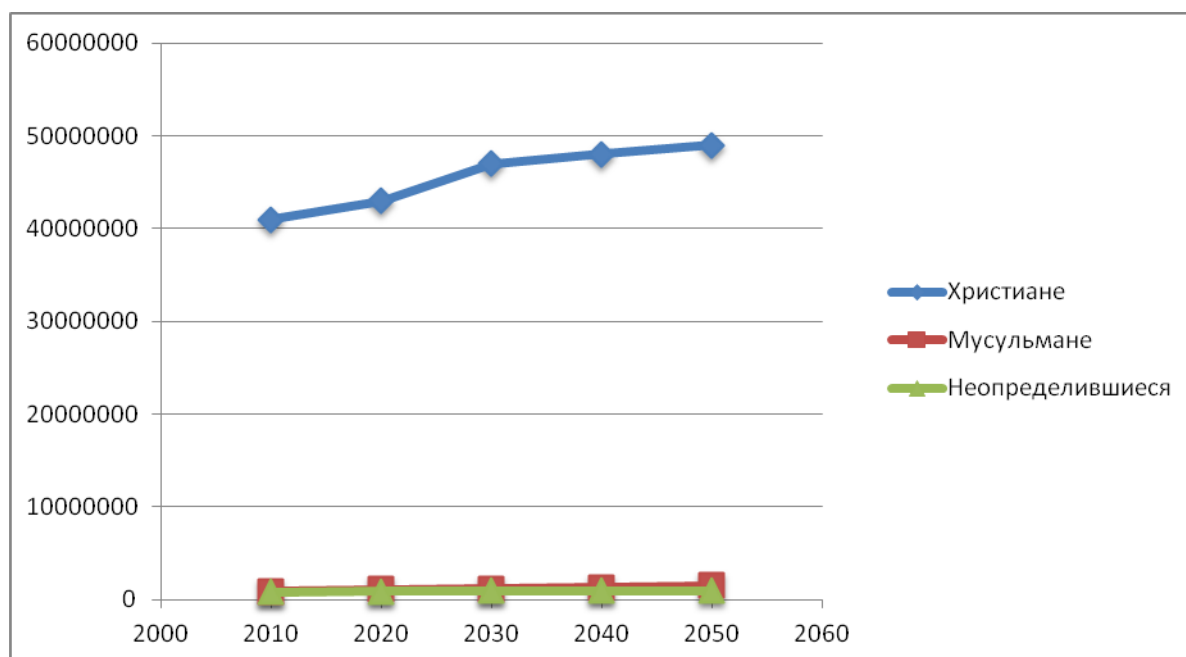
⁷¹ Можно предположить, что категория «не определившиеся» включает в себя тех, кому сложно соотнести себя с какой-то конкретной церковью. Речь идет о южноафриканцах, которые верят во всевышние силы, но не ходят в церковь. Также эта категория включает атеистов, когда категория атеисты не выделяется отдельно.

⁷² The Future of World Religions: Population Growth Projections, 2010-2050. – URL: http://www.globalreligiousfutures.org/countries/south-africa/religious_demography#/?affiliations_religion_id=0&affiliations_year=2010 (дата обращения 01.03.2018).

⁷³ Global Index of Religion and Atheism-2012 // Win Gallup International. – P. 6. – URL: <https://sidmennt.is/wp-content/uploads/Gallup-International-um-tr%C3%BA-og-tr%C3%BAleysi-2012.pdf> (дата обращения 01.03.2018).

и к 2050 г. составит около 50 млн чел. (рис. 1.2).

Рисунок 1.2. Прогноз религиозной принадлежности, 2010 г.



Источник: The Future of World Religions: Population Growth Projections, 2010–2050. – URL: http://www.globalreligiousfutu-res.org/countries/south-africa/religious_demography#/?affiliations_religion_id=0&affiliations_year=2010

Классификация, предложенная в работе, не является общепризнанной по той причине, что таковой просто не существует. Только в переписи населения за 2001 г. выделяется 19 различных групп христианских организаций (не церквей как таковых, а групп церквей). Более того, около 7,1% населения являются приверженцами «прочих» христианских церквей, которые сложно определить как, например, неопятидесятнические/харизматические, апостольские или сионские. Если более старые протестантские церкви (различные голландские реформатские церкви, Римско-католическая церковь, англиканские, лютеранские, пресвитерианские церкви) поддаются достаточно четкой идентификации, то принадлежность церквей, созданных позднее, – различных африканских независимых церквей, а также неопятидесятнических/харизматических – к той или иной группе порой затрудняются определить даже сами прихожане. По этой причине предложенная классификация носит условный характер и имеет целью проследить, как развитие

общества влияло и изменяло религиозные предпочтения южноафриканцев.

Автор выделяет и описывает основные группы протестантских церквей – голландские реформатские церкви, прочие европейские протестантские церкви (англиканские, лютеранские, методистские, пресвитерианские), церкви пятидесятников, африканские независимые церкви⁷⁴, харизматические церкви. При выделении групп автор основывался на географии зарождения каждой из церквей, а также учитывал период и причины их возникновения.

Голландские реформатские церкви (кальвинистское направление в протестантизме) стали фундаментом для формирования национально-религиозной идентичности буров, потомков голландских колонистов. В дальнейшем в лоне этих церквей возникли политические доктрины, ставшие идеологической базой оправдания расистского режима апартеида (1948–1994 гг.).

Прочие протестантские церкви – англиканская, лютеранская, методистская, пресвитерианская – также пришли с европейского континента, но получили распространение позднее, с утверждением британского господства в Капской колонии. Во второй половине XX в. многие из этих церквей были вовлечены в борьбу с апартеидом.

Конец XIX в. – начало XX в. характеризуется двумя феноменами: распространением церквей пятидесятников и появлением и укреплением африканских независимых церквей, то есть, церквей для небелого населения.

Церкви пятидесятников представляют новый виток в религиозной истории Южной Африки. Если предшествующие по времени возникновения христианские направления были продолжением европейских церквей XVII–XVIII вв., то движение пятидесятников зародилось в США в начале XX в. и получило свое название в честь описанного в Новом Завете праздника Пятидесятницы.

Специфика африканских независимых церквей – церквей, основанных африканцами и начавших свое возвышение в конце XIX в. – состоит в гармоничном соединении духовно-культурного наследия Африки и институциональной ор-

⁷⁴В англоязычной литературе упоминаются AIC (*African Independent Church, African Initiated Church, African Indigenous Church*), в русскоязычной литературе эти церкви часто называют и афрохристианскими церквями.

ганизации, привнесенной из Европы и США. Первые африканские независимые церкви были основаны черными лютеранскими и методистскими священниками, не имевшими возможности сделать карьеру в «белых» церквях.

Как отмечалось ранее, говоря о роли церквей в первой половине XX в., стоит, в первую очередь, отметить голландские реформатские церкви, которые внесли вклад в формирование «христианского национализма» и подготовку идеологической базы для апартеида. Отдельные представители иных европейских церквей пытались участвовать в сопротивлении политике сегрегации и режиму апартеида: так, представители Методистской церкви приняли участие в формировании Южноафриканского туземного конгресса в 1912 г., который в 1923 г. был переименован в Африканский национальный конгресс (АНК).

И все же участие церквей в сопротивлении в первой половине XX в. нельзя назвать заметным и значимым. Во второй и третьей четвертях XX в. многие европейские церкви начинают активно вовлекаться в политическую жизнь южноафриканского общества. Одни поддерживают режим апартеида, другие, напротив, борются за равноправие всех рас и этнических групп. В этот период религиозные аспекты жизни южноафриканского общества во многом переплетаются с политическими. Церковные организации представляли, как правило, интересы и настроения сложившихся групп населения. При этом в первой половине XX в. развития этих организаций не наблюдается.

В последней четверти XX в. в Южной Африке появляются церкви нового течения – харизматическое движение или движение неопятидесятников (пятидесятников новой волны). Первые **неопятидесятнические / харизматические церкви** появились в США в 1960-е гг., а их возникновению предшествовало распространение неопятидесятнических / харизматических течений в европейских церквях, что в дальнейшем приводит к появлению уже самостоятельных евангелических⁷⁵ неопятидесятнических / харизматических церквей⁷⁶.

⁷⁵ Евангелический – общее название ряда протестантских и лютеранских церквей, которые основываются в своем учении исключительно на Евангелии, то есть Новом Завете.

⁷⁶ Stanley, M. B. The New International Dictionary of Pentecostal and Charismatic Movements. – Michigan: Zondervan Publishing House, 2002. – XXXI, 1278 p.

В нижеприведенном обзоре религиозных верований представлена краткая история и социальная характеристика вышеупомянутых основных религиозных христианских движений ЮАР.

Голландские реформатские церкви Говоря о Голландской реформатской церкви⁷⁷ в ЮАР, мы имеем в виду три основные организации (а также дочерние церкви, созданные на базе НГК/ГРЦЮА): 1) НГК / ГРЦЮА⁷⁸ (*Nederduitse Gereformeerde Kerk*), или Голландская реформатская церковь Южной Африки, 2) НХК / ГРЦА (*Nederduitse Hervormde Kerk*), или Голландская реформированная церковь Африки, 3) ГКСА / РЦЮА, или Реформатская церковь Южной Африки. Последняя также стала известна как допперская церковь или церковь допперов (в переводе с *африкаанс* – ортодоксы). Раскол единой Голландской реформатской церкви (НГК) на три был связан с идеологическими противоречиями внутри церкви и отсутствием единого мнения по выбору курса – консервативного или либерального⁷⁹. Причем, будучи старейшей из трех белых реформатских церквей, НГК/ГРЦЮА (*Nederduitse Gereformeerde Kerk*) стала единственной из голландских реформатских церквей, которая ввела систему расовой сегрегации, что было связано с тем, что остальные две церкви ориентировались исключительно на белых прихожан и не были готовы привлекать африканское население. Именно НГК сохранила свое численное преимущество и политическое превосходство в среде буров вплоть до конца режима апартеида.

НГК / ГРЦЮА (*Nederduitse Gereformeerde Kerk*) или **Голландская реформатская церковь** (далее НГК) – старейшая и самая многочисленная реформатская церковь, пользующаяся наибольшей популярностью у африканского населения по сравнению с другими реформатскими церквями. Церковь стала духовным центром, который продолжал играть ведущую, в том числе социальную, роль на

⁷⁷ Далее в работе голландские реформатские церкви как имя нарицательное приводятся с заглавной буквы, а названия отдельных церквей – со строчной.

⁷⁸ Из-за сложностей с переводом официальных названий церквей на русский язык в разных источниках фигурируют разные названия и аббревиатуры. В.И. Тихомиров в работе «Роль религии и церкви в политической жизни ЮАР» использует аббревиатуры НГК, НХК, ГКСА. В работе Института Африки РАН «Южноафриканская Республика» под ред. Л.Л. Фитуни и В.Г. Шубина используются аббревиатуры ГРЦЮА, ГРЦА, РЦЮА.

⁷⁹ Тихомиров, В. И. Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества). – Москва: Наука, 1990. – С. 13–19.

протяжении последующих поколений. Благодаря сравнительно либеральным взглядам эта церковь смогла активно привлекать не только белое население, но также цветное и африканское. Несмотря на первоначально либеральную позицию НГК относительно расового вопроса, уже с 1857 г. в церкви официально была закреплена сегрегация, то есть запрет на совместное ведение служб для белых и небелых прихожан. В 1881 г. создана «дочерняя» церковь для цветного населения. Так были сделаны первые шаги к закреплению расовой сегрегации на законодательном уровне. В период с 1910 г. по 1952 г. НГК создавала различные церкви для черных прихожан, а в 1952 г. появились дочерние церкви и для индийцев. Это разделение на «отеческую церковь» исключительно до белого населения и основанные в XIX-XX вв. «дочерних церквях» для черного, цветного и индийского населения сохранялось вплоть до 1994 г.

НХК / ГРЦА (*Nederduitse Hervormde Kerk*)⁸⁰, или Голландская реформированная церковь – наиболее консервативная из реформатских церквей. Популярна у африканерского населения северных районов ЮАР (бывших бурских республик)⁸¹. История возникновения церкви напрямую связана с Великим Треком – массовым исходом африканеров в 1836 г. на север из находящейся под властью Британской короны с целью создания собственной республики. Некоторые члены реформатской церкви остались лояльны Британской короне и поддержали закон, что ускорило раскол церкви на либеральное и консервативное направление.

В 1853 г. сын одного из лидеров Великого Трека М.В. Преториус, основал ответвление от НГК. С самого момента возникновения церкви ее руководство выступало за полную сегрегацию внутри церкви по расовому признаку. Как следствие такого расистского подхода, доля африканского и цветного населения среди прихожан была близка к нулю. Возможно по этой причине НХК не учредила «дочерние» церкви для небелого населения – среди прихожан цветные и африканцы просто отсутствовали.

⁸⁰ Далее в работе – НХК.

⁸¹ Тихомиров В. И. Роль религии и церкви в политической жизни ЮАР // Тихомиров В.И., Краснопевцева Т.И. Роль религии и церкви в политической жизни стран Юга Африки. – М.: Институт Африки АН СССР, 1987. – С. 6.

ГКСА / РЦЮА или Реформатская церковь Южной Африки – реформатская церковь, отколовшаяся от НХК в 1859 г., также называемая допперской церковью, – самая маленькая из реформатских церквей, и её прихожане (допперы) понимают библейское учение буквально как слово Бога⁸². Церковь не смогла завоевать большую популярность, но значительно поспособствовала развитию христианского национализма, а также на сферу образования благодаря контролю над Почеструмским университетом высшего христианского образования⁸³, известным как университет христианской науки.

Во второй половине XX в. Голландскую церковь тесно связывали с режимом апартеида. После победы на выборах в 1948 г. Национальной партии было законодательно закреплено разделение южноафриканского общества по расовому признаку. На протяжении всего периода режима апартеида правительство опиралось именно на представителей реформатских церквей в попытках подвести под апартеид теологическое обоснование.

После первых свободных выборов в 1994 г. и ликвидации расовой сегрегации общества НГК и её дочерние церкви вновь объединились в результате длительного переговорного процесса⁸⁴, что означало признание прихожан всех рас равными.

Тем не менее, голландские реформатские церкви так и не смогли полностью смыть с себя клеймо поборника апартеида. К настоящему времени они потеряли свое политическое значение и претерпевают кризис, о чем свидетельствует сокращение числа их прихожан⁸⁵.

Таким образом, все три голландские реформатские церкви оказали большое влияние на историческое развитие южноафриканского общества. НГК внедрила практику «дочерних» церквей для небелого населения. НХК наиболее активно

⁸² *Dickow, H.* Religion and attitudes towards life in South Africa: pentecostals, charismatics and reborns. – Baden-Baden : Nomos, 2012. – P. 99.

⁸³ В 2004 г. Почеструмский университет высшего христианского образования вошел в состав вновь созданного Северо-западного университета.

⁸⁴ *Thias, K.* On a bumpy road: historical survey of (unity) talks between the Dutch Reformed Church in Africa and the Dutch Reformed Church before 1994. – URL: <http://uir.unisa.ac.za/handle/10500/5128> (дата обращения: 12.06.2019).

⁸⁵ *Dickow, H.* Religion and attitudes towards life in South Africa: pentecostals, charismatics and reborns. – Baden-Baden: Nomos, 2012. – P. 44.

выступала за расовую сегрегацию, а позднее всячески поддерживала режим апартеида. ГКСА разработала идеологический фундамент для политики апартеида.

Как мы помним, помимо голландских реформатских церквей в Южной Африке представлены и другие протестантские и реформатские церкви – англиканские, методистские, пресвитерианские, конгрегационалистские, лютеранские.

Англиканские церкви начали активно распространяться в период английского господства, который приходится на начало XIX в. В отличие от церквей, где большинство прихожан говорит на языке африкаанс, в англиканских церквях мессы обычно служат на английском языке. Из наиболее крупных церквей стоит выделить преимущественно белую Церковь Англии (*Church of England*), от которой в 1870 г. откололась многорасовая Церковь Провинции Юга Африки (*Church of the Province of Southern Africa*).

В XX в. Англиканская церковь внесла вклад с сопротивлением режиму апартеида. Мирное сопротивление церковью проходило под эгидой Южноафриканского совета церквей (ЮАСЦ) – основанной в 1968 г. организации, объединившей различные церкви Южной Африки для совместного противостояния курсу расовой сегрегации. Среди наиболее ярких представителей Англиканской церкви надо назвать А. Лутули и Д. Туту. А. Лутули был президентом АНК, в 1960 г. награжден Нобелевской премией мира. Д. Туту – глава Англиканской церкви Южной Африки и бывший руководитель ЮАСЦ – внес вклад в изменение внутривнутриполитического курса и падение режима апартеида. В некоторой степени это стало возможным благодаря поддержке партнерских церквей в Европе и США.

В целом англиканские церкви подчеркивают свою историческую принадлежность к Великобритании, упоминая об отмене ею рабства в Капской колонии в 1833 г. В настоящее время Англиканская церковь охватывает около 6 % населения ЮАР⁸⁶.

Пресвитерианская церковь появилась в 1812 г., когда вместе с военными шотландцами в Капскую колонию прибыл первый священник-

⁸⁶ Statistics South Africa: Census 2001 results // Pretoria: Statistics South Africa. – URL: <http://www.statssa.gov.za/> (дата обращения: 10.06.2019).

пресвитерианец⁸⁷. В конце XIX в. пресвитерианские приходы были объединены в Пресвитерианскую церковь Южной Африки (ПЦЮА)⁸⁸. Хотя эти церкви выступали против расовой сегрегации, они долгое время не предпринимали открытых действий против политики апартеида. В самой церкви присутствовали элементы расового деления. Так, старейшая РЦЮА была преимущественно белой, а Реформатская пресвитерианская церковь Южной Африки (РПЦЮА) объединяла африканские приходы.

С конца XVIII в. получили распространение методистские церкви, пользующиеся популярностью у африканского населения. Методистская церковь не признавала никаких различий по расовому признаку.

В отличие от методистских церквей в лютеранских, привнесенных немецкими иммигрантами еще в XVII в., четко прослеживались признаки расовой сегрегации. С конца XIX в. у лютеран возникает деление на «белые» и «черные» конгрегации, что закрепляло сепаратизм церквей по цвету кожи прихожан. Несмотря на это церкви открыто осуждали политику апартеида еще с 1960-х гг.⁸⁹

Как видим, различные протестантские церкви, привнесенные из разных европейских стран, занимали различную позицию по вопросу этно-расового деления страны. Одни отвергали саму идею любого деления по расовому признаку, в других присутствовали элементы сегрегации (например, отдельные литургия, крещение, венчание для белых и небелых прихожан), в третьих вводились сегрегационные практики, основанные на делении церквей на главную «отеческую» для белых и «дочерние» для других групп населения. Другими словами, принципы расовой сегрегации и отдельного развития практиковались не только в реформатских церквях, но получили свое развитие и в некоторых других протестантских организациях.

Церкви пятидесятников старой и новой волны. Пятидесятничество представляет протестантское течение христианства, зародившееся в начале XX в. Сво-

⁸⁷ Южно-Африканская республика: справочник / (отв. ред.) Л. Л. Фитуни, В. Г. Шубин. – Москва: Институт Африки РАН, 2014. – 256 с.

⁸⁸ Там же.

⁸⁹ Там же. С. 28.

ими корнями течение уходит в ривайвелизм – движение в протестантизме, возникшее в XVIII в., представители которого отходят от традиционных церковных служб в пользу личного внутреннего переживания религиозного опыта.

Пятидесятники выступают против излишнего формализма в христианстве, акцентируют внимание на личном религиозном опыте верующих, их духовной встрече с Богом⁹⁰.

Согласно данным Исследовательского центра Пью, на 2011 г. по всему миру насчитывалось более 584 млн пятидесятников, то есть более четверти всех христиан⁹¹.

Первые церкви пятидесятников появились в США в самом начале XX в., а в 1908 г. была основана первая церковь пятидесятников в Южной Африке – Миссия апостольской веры Южной Африки (*Apostolic Faith Mission of South Africa*)⁹². Вслед за Миссией апостольской веры Южной Африки появились и другие пятидесятнические церкви – Южноафриканская ассамблея Бога (*South African Assembly of God*) и Церковь полного евангелия (*Full Gospel Church*). Почти с самого начала своего существования в Южной Африке церкви практиковали принципы расовой сегрегации, были созданы «дочерние» церкви для африканского населения, которые находились в подчинении белой «отеческой» церкви. После падения режима апартеида они отказались от расового деления и сосредоточились на социальных функциях.

Успех пятидесятников во многом был связан со способностью их церкви заимствовать идеи у популярных церквей разных направлений. Так быстро набирающая популярность Миссия апостольской веры Южной Африки смогла объединить элементы реформатских и сионских церквей с целью увеличения числа прихожан.

⁹⁰ Подробнее см. *Ефимов, И. М.* Современное харизматическое движение сектантства. – Москва: Природа и человек, 1995. – 319 с.

⁹¹ Global Christianity: A Report on the Size and Distribution of the World's Christian Population, 2001. // Pew Research Centre. – URL: <http://www.pewforum.org/files/2011/12/Christianity-fullreport-web.pdf> (дата обращения: 12.06.2019).

⁹² History of the Apostolic Faith of Mission of South Africa // Apostolic Faith of Mission Official Website. – URL: <http://www.afm-ags.org/history> (дата обращения: 10.06.2019).

Африканские независимые церкви (афрохристианские церкви)

Африканские инициированные церкви – это афрохристианские течения, независимые христианские церкви, основанные африканцами, а не миссионерами с других континентов. Они появились в конце XIX в. в связи с ростом движения за культурную самобытность и достоинство, набравшего силу в Южной Африке. Данное религиозное направление характеризуется пестротой церковей и течений. В 2000 г. около 35% африканского населения относило себя к африканским независимым церквям⁹³.

Существует сразу несколько взаимозаменяемых понятий для описания афрохристианских направлений: африканские инициированные церкви (*African Initiated Churches*) – хотя дословный перевод с английского может вводить читателя в заблуждение и вызывать ассоциации с «инициацией», данное название всего лишь подразумевает, что церкви были созданы в Африке, а не привнесены извне; африканские местные церкви (*African Indigenous Churches*), африканские институциональные церкви (*African Instituted Churches*) – данное понятие указывает на то, что они придали институциональное оформление африканской религиозности, существовавшей задолго до прихода белых колонистов. В русскоязычной литературе можно встретить понятия «африканские независимые церкви» и «афрохристианские церкви». Все эти понятия были сформулированы исследователями для описания феномена афрохристианства и дальнейшей классификации афрохристианских церквей, в то время как сами прихожане могут далеко не всегда ассоциировать себя с этой терминологией.

Для африканских независимых церквей характерен синкретизм, частичное соединение элементов христианства и традиционных африканских религий. Такие церкви появлялись в результате откола от уже сформировавшихся европейских протестантских церквей (реформатских, пятидесятнических, методистских, англиканских, католических), когда местное африканское население не могло лишь

⁹³ Nel, M. PL le Roux – Dutch Reformed missionary: Zionist preacher and leader of the Apostolic Faith Mission of South Africa, and the origin of some of the African Independent Churches in Southern Africa. – *Studia Historiae Ecclesasticae*. – Pretoria, 2005. – Vol. 31. – № 1. – P. 129.

пассивно воспринимать привнесенное извне учение, не всегда согласующееся с традиционными верованиями.

Условно можно выделить три основные группы африканских церквей: так называемые «эфиопские» церкви; сионские, или апостольские; мессианские. Впервые африканские независимые церкви были описаны исследователем Б. Сандклером во всеобъемлющем исследовании «Пророки банту в Южной Африке»⁹⁴. Б. Сандклер выделял «эфиопские» и сионские церкви, но позднее исследователи также стали говорить о третьей группе – мессианских церквях, которые мало чем отличаются от сионских⁹⁵.

«Эфиопское движение» – это религиозное движение, начало которому было положено в Южной Африке в конце XIX в., когда от англиканской и методистской церквей откололись религиозные группы. Важно понимать, что это «эфиопское движение» не связано непосредственно со старейшей эфиопской православной церковью Тэвахэдо (Тэвахэдо – богословский термин, указывающий на слияние в фигуре Христа божественной и человеческой природы). «Эфиопским» данное движение названо в связи со ссылкой основателей первых церквей на библейские тексты, где сказано, что «Эфиопия прежде других прострет руку свою к Богу»⁹⁶. Под Эфиопией в этом контексте понимался весь Африканский континент.

В Южной Африке «эфиопские» церкви начали появляться в последней четверти XIX в. В 1872 г. в методистской и пресвитерианской церквях выделились направления, выражавшие стремления африканского населения представить Христа как основателя церкви бедных и оскорбленных черных людей, впоследствии захваченной белыми. Первая секта, принадлежащая к афрохристианству, была основана методистским проповедником Н. Тиле в 1882 г. Вслед за этим из многих европейских церквей выделяются африканские независимые церкви различной

⁹⁴ *Sundkler, B. Bantu Prophets in South Africa.* – London : OUP, 1961. – P. 54.

⁹⁵ *Nel, M. PL le Roux – Dutch Reformed missionary: Zionist preacher and leader of the Apostolic Faith Mission of South Africa, and the origin of some of the African Independent Churches in Southern Africa.* – *Studia Historiae Ecclesasticae.* – Pretoria, 2005. – Vol. 31. – № 1. – P. 129.

⁹⁶ Библия. Книги Священного писания Ветхого и Нового Завета. – Москва: Летопись, 2016. – 1600 с.

направленности⁹⁷. Их возникновение рассматривалось как шаг на пути к освобождению от доминирования белых в церквях. С основанием и развитием Южно-африканского туземного конгресса значение «эфиопских» церквей как выразителей духовно-религиозного и отчасти политического процесса снизилось.

Хотя «эфиопские церкви» разнообразны, у них есть и общие черты: заимствованные из англиканской и методистской церквей элементы внутреннего устройства, а также название со словами «Эфиопия», «эфиопский» или «Куш»⁹⁸. В период 1900-1920 гг. возникли многие другие церкви, представляющие «эфиопское» движение. «Эфиопские» церкви также положили начало другим течениям африканских инициированных церквей.

Сионские, или апостольские церкви, возникли примерно в 1900 г. Свое духовное начало они берут в христианской католической церкви, сложившейся в американском городе Сионе, штат Иллинойс, и не имеющей ничего общего с сионистским движением⁹⁹. Многие элементы религиозных представлений перекликаются с догматикой пятидесятников, возникшей примерно в то же время и описанной ранее. В частности, речь идет об исцелении верой от болезней, говорении на других языках, крещении с тройным погружением. При этом церкви также разработали и внедрили свои специфические ритуалы, такие как ночная молитва и особые правила в пост.

Только в ЮАР насчитывается около 4000-7000 сионских организаций. Число прихожан некоторых крайне невелико и не поддается статистическому учету. В ряде случаев такой приход представляет объединение нескольких семей, собирающихся у лидера церкви. Крупнейшей является Сионская христианская церковь, которая призывает вести скромный образ жизни, стремиться к гармонии с самим собой, а также категорически запрещает употребление наркотических веществ. Сионская христианская церковь, основателем которой является Э. Лекганьяне,

⁹⁷ *Molobi, M.* Power struggles, poverty and breakaways in the African Independent Churches in South Africa. // *Studia Historiae Ecclesiasticae*. – Pretoria, 2011. – Vol. 37. – № 2. – P. 55.

⁹⁸ Отсылка к царству Куш или Мероитскому царству, которое было расположено в Нубии, то есть северной части современного Судана.

⁹⁹ *Sundkler, B.* Bantu Prophets in South Africa. – London: OUP, 1961. – P. 54.

насчитывала в 2001 г. почти 5 млн приверженцев¹⁰⁰.

Другое, более молодое направление африканских независимых церквей – мессианские церкви, во главе которых стоит сильный лидер харизматического типа. В мессианских церквях акцент делается на силу и святость их лидеров, последователи могут даже приписывать своему руководителю некоторую схожесть с пророком. Основатель почитается как мессия, а основной задачей является сохранение и преумножение традиций истинно африканской религиозности. Она, по мнению руководителей, процветала задолго до прихода европейских церквей¹⁰¹.

За пределами ЮАР к мессианскому направлению можно отнести Кимбангистскую церковь в Демократической Республике Конго. В ЮАР наиболее популярной мессианской церковью является учрежденная в 1910 г. Назаретская баптисткая церковь или, как ей еще называют, церковь И. Шембе, названная так в честь её основателя – И. Шембе¹⁰². Так как характерной особенностью африканских независимых церквей является синкретизм, Назаретская баптисткая церковь объединяет в себе элементы афрохристианства и пятидесятничества и её можно определить как африканскую синкретическую пятидесятническую церковь.

Для различных афрохристианских церквей характерно прославление святого духа, соблюдение паствой жестких моральных правил. В отличие от церквей пятидесятников, выступающих за индивидуальное спасение, африканские независимые церкви отстаивают общинные ценности.

Помимо духовно-религиозных ценностей внимание уделяется и нормам повседневной жизни, особенно социальному равноправию. Частично это обусловлено историческим наследием: во времена апартеида черные независимые церкви опирались на бедное африканское население.

Хотя прихожане различных афрохристианских церквей в большинстве своем сельскими жителями, в результате трудовых миграций в город эти церкви стали

¹⁰⁰Statistics South Africa: Census 2001 results. // Pretoria: Statistics South Africa. – URL: <http://www.statssa.gov.za/> (дата обращения: 10.06.2019).

¹⁰¹African Independent Churches // patheos.com. – URL: <https://www.patheos.com/library/african-independent-churches> (дата обращения: 12.07. 2017).

¹⁰²Nazareth Baptist Church // nazarethbaptistchurch.com. – URL: <http://www.nazarethbaptistchurch.com> (дата обращения: 15.03.2018).

постепенно распространяться в городской среде. Ныне мигрировавшие прихожане ищут в африканских независимых церквях возможности для поддержания связи с выходцами из других регионов¹⁰³. Церкви стали поддержкой и опорой для переселенцев, которые испытывали как экономические трудности, так и сложности с психологической адаптацией.

Таким образом, хотя институциональное оформление африканских независимых церквей было заимствовано у церквей, основанных миссионерами из Европы и Америки, одной из основных причин их возникновения является богатое духовное наследие африканцев, не позволяющее им безучастно перенять западные верования и традиции. Несмотря на то, что отношение в этих церквях к традиционным африканским религиям различается, все они соотносят себя с традиционными верованиями и христианством, которое существовало на африканском континенте задолго до прихода европейских и американских миссионеров.

Неопятидесятнические/харизматические церкви

Харизматические церкви – конфессии, относящиеся к харизматическому движению, зародившемуся в США в 1960-х гг. и распространившемуся по всему миру. Харизматическим его называют от греч. *χαρισμα* (харизма) – дар, благодать. Харизматов также называют неопятидесятниками, то есть пятидесятниками новой волны. В то время как церкви пятидесятников возникли в США в начале XX в., становление и распространение неопятидесятнических/харизматических церквей приходится на вторую половину XX в. Если в рамках целей исследования между харизматами и неопятидесятниками ставится знак равенства, то различия между пятидесятниками и неопятидесятниками необходимо учитывать. Движения и пятидесятников, и неопятидесятников возникли в США, но в разные эпохи религиозной жизни страны. «Возникшее в начале века пятидесятничество явилось плодом поисков баптистов и методистов...»¹⁰⁴, а движущими мотивами возникших на волне экуменизма в 1960-е гг. неопятидесятнических / харизматических церквей

¹⁰³ Dickow, H. Religion and attitudes towards life in South Africa: pentecostals, charismatics and reborns. – Baden-Baden: Nomos, 2012. – P. 117.

¹⁰⁴ Ефимов, И. М. Современное харизматическое движение сектантства. – Москва: Природа и человек, 1995. – С. 319.

были «размытость догматических границ, произвольное толкование богословских доктрин и понятия «харизмы» в различных формах её проявления»¹⁰⁵. Сами члены неопятидесятнических / харизматических общин часто называют себя «вновь рожденными» или «евангелистами»¹⁰⁶.

Харизматическое движение охватывает различные религиозные организации, не связанные общей иерархией и отличающиеся разнообразием практик и убеждений. Хотя харизматические церкви слишком разнообразны и синкретичны, что частично обусловлено их отрицанием жесткой иерархии и индивидуализмом, всеобщей характерной чертой неопятидесятнических / харизматических церквей была и остается опора на Евангелие в решении любых теологических вопросов.

Неопятидесятнические / харизматические практики во многом пересекаются, хотя между ними существуют некоторые отличия, связанные, в первую очередь, с формой ведения богослужения. Харизматические службы порой похожи на развлекательные шоу: они проходят ярко и эмоционально, используется популярная молодежная музыка. Все это неприемлемо для пятидесятников, чьи службы гораздо спокойнее, а наиболее консервативные пятидесятники проводят очень четкую разграничительную линию между собой и харизматами. Различать церкви пятидесятников и харизматов в ЮАР особенно непросто потому, что и те, и другие в большинстве своем находятся под влиянием североамериканских евангелических движений, раннего движения пятидесятников, а также традиционных культов африканцев.

В 1970-х гг. неопятидесятнические / харизматические церкви завоевали популярность у белого населения ЮАР. Среди наиболее успешных примеров можно упомянуть Библейскую церковь Рема, основанную в 1980 г. и находящуюся по сегодняшний день в пригороде Йоханнесбурга Рандбург. На сегодняшний день церковь Рема имеет влияние на высший уровень руководства страны, собрания церк-

¹⁰⁵ Там же.

¹⁰⁶ Подробнее о сложностях с терминологией в движении пятидесятников, а также о распространении движения неопятидесятников на африканском континенте смотреть Пономарев В.В. «Движение пятидесятников: проект адаптации африканских обществ к культурной глобализации». // *Цивилизационные альтернативы Африки* в 2 т. / (отв. ред.) И.В. Следзевский. М.: Институт Африки, 2017. – Т. II. – С. 175-196.

ви неоднократно посещал бывший президент ЮАР Дж. Зума, а также другие представители политического и делового сообщества¹⁰⁷.

В Претории и Дурбане также были основаны мега-церкви (церкви, в которых на службе присутствуют более 2000 прихожан), которые вплоть до падения режима апартеида собирали исключительно белых прихожан. Хотя на службах и были слышны молитвы за воссоединение всех рас, приоритетом оставались духовное развитие и личный успех членов церкви¹⁰⁸, а не политические вопросы, как это было в ЮАСЦ. Белые харизматические церкви поддерживали тесные контакты с американским евангелическим движением. Многие лидеры церквей обучались у американских священников, например у К. Хагина из города Тулс, штат Оклахома¹⁰⁹.

Падение режима апартеида ознаменовало новую эпоху не только в политической, но и в духовной жизни страны. С ликвидацией системы апартеида продолжают развиваться межконфессиональные связи с зарубежными христианскими группами. В 1990-е гг. лидеры харизматических церквей Нигерии, Кении, Ганы стали приезжать в ЮАР и вести проповеди. Тесные контакты между неопятидесятническими / харизматическими церквями США и ЮАР активно развиваются. Многие современные священники харизматических церквей прошли дополнительное обучение или получили полное теологическое образование в духовных семинариях и академиях США.

Многорасовая и полиэтническая пестрота южноафриканского общества отражается в разнообразии христианских церквей и движений. Привнесенные из Европы и Северной Америки духовно-религиозные учения своеобразно преломляются сквозь призму расового и социального расслоения. Они по-своему вос-

¹⁰⁷ Inside the most powerful Church in South Africa // Independent.co.uk. 10.06.2010. – URL: <http://www.independent.co.uk/news/world/africa/inside-the-most-powerful-church-in-south-africa-2006129.html> (дата обращения 08.01.2018).

¹⁰⁸ Coleman, S. Globalisation and Charismatic Christianity, Spreading the Gospel of Prosperity // The Journal of Ecclesiastical History. – London, 2002. – Vol. 53. – № 2. – P. 340.

¹⁰⁹ Dickow, H. Religion and attitudes towards life in South Africa : pentecostals, charismatics and reborns. – Baden-Baden: Nomos, 2012. – P. 18.

принимаются определенными этносоциальными группами, выражающими специфические социокультурные установки.

1.2. Динамика религиозного состава южноафриканского общества в XX – начале XXI вв. и факторы, определяющие религиозный состав населения

Анализ изменений в религиозной структуре южноафриканского общества позволяет проследить рост и снижение популярности различных конфессий, а также выявить факторы, определяющие религиозную принадлежность на том или ином этапе. В конечном итоге такой количественный анализ дает возможность сделать вывод о том, как этнос, статус, доход, регион проживания, политическая ситуация в стране, а также региональные и глобальные тренды влияют на религиозную принадлежность. В данном разделе сделана попытка проследить влияние факторов, играющих роль в росте популярности одних церквей и снижении популярности других.

При количественном анализе религиозного состава населения в XX – начале XXI в. можно условно выделить три основных периода: с начала века до 1960 г., с 1960 до начала 1990-х гг., то есть вплоть до устранения режима апартеида, и с начала 1990-х гг. по настоящее время. Анализ основан на переписях населения, проведенных в Южной Африке на протяжении XX в. в 1911, 1936, 1951, 1960, 1980, 1991, 1996 и 2001 гг.

При анализе переписи населения необходимо делать поправку на метод проведения переписи. Так, например, в отдельные года не были опрошены группы населения, проживающие в четырех «независимых» бантустанах (Транскей, Венда, Бопутасвана, Сискей)¹¹⁰: около 4,5 млн в 1980 г. и около 6 млн в 1991 г.

¹¹⁰ В период с 1976 г. по 1981 г. четырем бантустанам Транскею, Венде, Бопутасване и Сискею была предоставлена независимость. Тем не менее, независимость эта была только на бумаге, и другие страны не признали бантустаны независимыми государствами.

Формально этим четырем бантустанам была предоставлена независимость, и по этой причине власти не включали их в общую статистику. По этой причине весьма затруднительно проследить динамику численных показателей по религиозной принадлежности населения за весь XX в.

Также стоит отметить, что для более глубокого понимания места протестантских организаций именно в этой части диссертации рассматриваются позиции не только протестантских церквей, но и Римско-католической церкви, что несколько выходит за рамки, установленные темой исследования. Другая проблема, которая возникла в ходе исследования, связана с тем, что последняя проведенная властями ЮАР перепись датируется 2011 г, но и тогда о религиозной принадлежности респондентов не спрашивали.

В первый период, то есть с начала века до 1960 г., наблюдался рост числа прихожан всех конфессий, при этом превосходство оставалось за так называемыми европейскими церквями, к которым относятся Голландские реформатские церкви, а также за прочими протестантскими церквями, привнесенными на африканский континент из Европы: англиканской, методистской, пресвитерианской.

Во второй период – 1960 г. – нач. 1990-х гг. – в европейских церквях отмечался численный рост, но пропорционально их доля в религиозном составе уменьшалась. В первую очередь, это происходило из-за потери позиций Голландской протестантской церкви среди белого и цветного населения в связи с ее поддержкой режима апартеида. Напомним, что даже часть белого населения выступала против режима апартеида. На этот же период приходится бурный рост популярности церквей, которые были вовлечены в борьбу с режимом апартеида, т.е. целого ряда африканских независимых церквей, а также Римско-католической церкви.

В третий период Голландские реформатские церкви окончательно теряют свою былую популярность, что сопровождается ослаблением позиций прочих европейских протестантских церквей, а также Римско-католической церкви. При этом доля прихожан различных Африканских независимых церквей продолжает

увеличиваться. Эти тенденции обусловлены целым рядом политических и социально-экономических факторов.

Рассмотрим более подробно каждый из трех периодов.

За период до 1960 г. все европейские церкви (англиканская, пресвитерианская, методистская, лютеранская, конгрегационалистская) продемонстрировали большой рост в абсолютных показателях и умеренный в процентных. Конгрегационалистская церковь продемонстрировала рост численных показателей, но снижение доли африканского населения среди прихожан. Число приверженцев голландских реформатских церквей увеличилось в три раза, а Римско-католической церкви – в десять. Хотя в переписи 1911 г. отсутствует информация по африканским независимым церквям, их значение, а также их динамика роста очевидны по результатам переписи в 1936 г. и 1960 г. Уже в 1936 г. число приверженцев превышало 1 млн, а к 1960 г. оно увеличилось вдвое¹¹¹.

При более подробном анализе очевидно, что религиозная принадлежность коррелирует с социальным статусом и национальностью. Наиболее популярными среди африканеров стабильно оставались голландские реформатские церкви. В первую половину XX в. они смогли привлечь почти половину всего белого населения Южной Африки, значительно опережая Англиканскую церковь (около 20% белого населения), а также прочие европейские церкви. Наибольшую поддержку голландские реформатские церкви получили от африканеров – потомков голландских поселенцев. Представители среднего и высшего класса, проживающие в городах, в большей степени связаны с англиканской церковью. Этот феномен легко объясняется историческими причинами. Голландские реформатские церкви придерживались кальвинизма, который среди прочих факторов лег в основу национальной самоидентификации буров, потомков голландцев. Что касается приверженцев англиканских церквей, то, как и буры, они сохранили религию своих предков, массово прибывших в Капскую колонию в XVIII вв.

Среди цветного населения, большинство представителей которого говорят

¹¹¹ *Googhew, D. Growth and decline in South Africa's churches, 1960-1991 // Journal of Religion in Africa. – Leiden, 2000. – Vol. 30. – № 3. – P. 344-369.*

на языке африкаанс, прихожан Голландской реформатской церкви было около 30%, а Англиканской – около 20%, что больше, чем у методистской и конгрегационалистской конфессий¹¹². Среди индийского населения изначально преобладали индуизм и ислам. Тем не менее, во втором и третьем поколении индийцев постепенно увеличивалась роль христианства, и к 1961 г. около 6% индийцев были христианами.

Уже в конце 1950-х гг. возникают тенденции, которые будут характерны и для всего последующего периода – усиление позиций пятидесятнических церквей по всем группам населения, а также бурный рост популярности Африканских независимых церквей среди африканского населения. Среди белого населения за период с 1951 г. по 1960 г. число приверженцев НГК выросло всего на 200000, что не привело к процентному увеличению. При этом группа «другие христианские церкви», включающая пятидесятников и евангелистов, увеличилась вдвое до 174000¹¹³. В отношении африканского населения мы также наблюдаем сохранение процентной доли европейских церквей при росте доли африканских независимых церквей с 19% до 21% и «других христианских церквей» с 1% до 5%¹¹⁴.

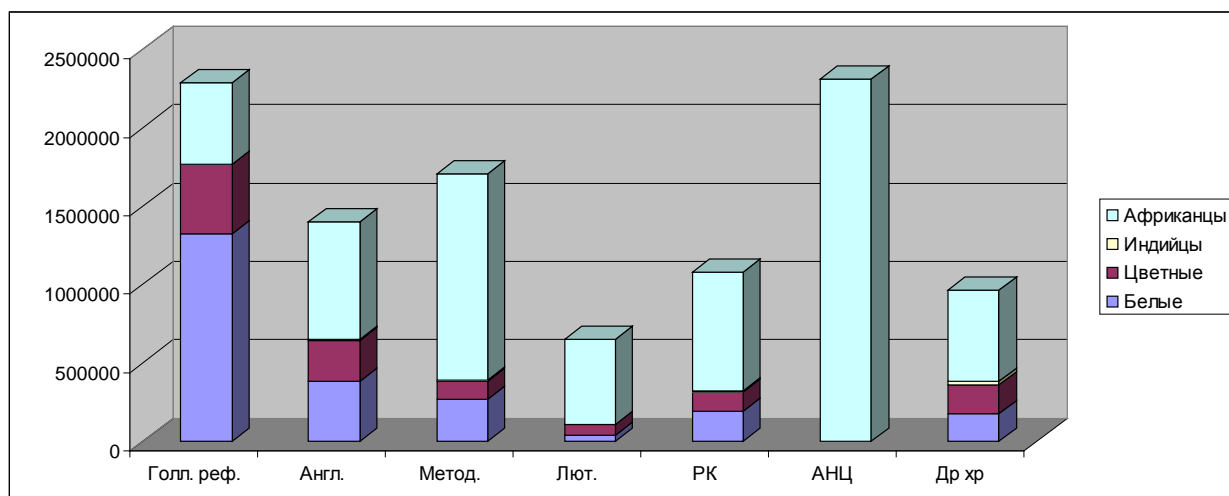
Как мы видим из нижеприведенной гистограммы, наиболее популярными церквями в Южной Африке на 1960 г. были голландские реформатские церкви, а также различные африканские независимые церкви. Прослеживается четкая зависимость между религиозной и этнической принадлежностью верующих. Так, голландские реформатские церкви пользовались наибольшей поддержкой белого населения, а африканские независимые церкви всецело обслуживали интересы африканцев, которые также обеспечили достаточно высокую популярность Методистской церкви. К 1960 г. Африканские независимые церкви, как совокупность различных церковных организаций сумели обогнать по количеству прихожан Голландские реформатские церкви (рис. 1.3, таб. 1.2).

¹¹² Ibid. P. 346.

¹¹³ Ibid. – P. 349.

¹¹⁴ Ibid.

Рисунок 1.3. Приверженцы различных течений христианства по результатам переписи населения 1960 г. ЮАС



Источник: Googhew, D. Growth and decline in South Africa's churches, 1960-1991 // Journal of Religion in Africa. – Leiden, 2000. – Vol. 30. – № 3. – P. 349.

Таблица 1.2. Приверженцы различных течений христианства по результатам переписи населения 1960 г. ЮАС (в % от расовой группы)

	Голл.	Англ.	Мет.	Лют.	Римс.	Афр.	Пр.христ
Белые	43	12	9	1	6	0	6
Цветные	29	17	8	5	8	0	12
Индийцы	0	1	0	0	2	0	4
Африканцы	5	7	12	5	7	21	5

Источник: Googhew, D. Growth and decline in South Africa's churches, 1960-1991 // Journal of Religion in Africa. – Leiden, 2000. – Vol. 30. – № 3. – P. 349.

События 1960 г. положили начало второму периоду. Напомним, что именно 1960 г. стал переломным моментом для всего южноафриканского общества, когда правительство официально запретило деятельность оппозиционных политических партий – АНК, ПАК¹¹⁵. На фоне ухода в подполье политической оппозиции деятельность различных институтов гражданского общества, в том числе межцерковных организаций, в мирном сопротивлении режиму апартеида становится более заметной и значимой.

Перепись 1970 г. подтвердила тенденцию, которая наметилась еще в 1960 г.

¹¹⁵ Панафриканский конгресс (ПАК) – созданное в 1960 г., движение, переросшее позднее в партию Панафриканский конгресс Азании.

Несмотря на то, что количество прихожан африканских независимых церквей выросло, их доля по сравнению с другими конфессиями сократилась. Потери, причем наибольшие, понесла Голландская реформатская церковь (НГК). Хотя число ее приверженцев выросло с 1 324 000 до 1 512 000, доля белого населения, ассоциирующего себя с этой церковью, сократилась с 43 до 40%¹¹⁶. Чем же можно объяснить такую тенденцию? Если падение популярности голландских реформатских церквей можно объяснить их сопричастностью к режиму апартеида, то падение доли африканских независимых церквей с 21 до 18% африканского населения можно объяснить ростом харизматических/неопятидесятнических церквей. Ведь многие африканские независимые церкви стали символом становления черного самосознания, синтеза институциональной структуры и африканских верований. На этом фоне стоит отметить увеличение доли приверженцев Римско-католической церкви. Если в 1960 г. приверженцы Римско-католической церкви составляли соответственно 6, 8, 2 и 7% от белых, цветных, индийцев и африканцев, то в 1970 г. они составляли 8, 10, 2, 9% соответственно¹¹⁷. Наряду с Римско-католической церковью мы также наблюдаем укрепление позиций «других христианских церквей», в том числе пятидесятнических и апостольских.

Таблица 1.3. Распределение населения ЮАР по религиозной принадлежности в 1970 г.

(в % от общей численности верующих в каждой группе населения)

	Голл.	Англ.	Мет.	Лют.	Римс.	Афр.	Пр. христ
Белые	40	11	10	1	8	0	4
Цветные	28	16	6	5	10	0	8
Индийцы	0	1	0	0	2	0	3
Африканцы	6	6	12	5	9	18	3

Источник: Googhew, D. Growth and decline in South Africa's churches, 1960-1991 // Journal of Religion in Africa. – Leiden, 2000. – Vol. 30. – № 3. – P. 351.

Что же стало причиной таких изменений?

Как уже было отмечено в предыдущем разделе, на 1960-е гг. приходится ста-

¹¹⁶ Googhew, D. Growth and decline in South Africa's churches, 1960-1991 // Journal of Religion in Africa. – Leiden, 2000. – Vol. 30. – № 3. – P. 351.

¹¹⁷ Ibid.

новление и активное распространение неопятидесятнических/харизматических церквей, в том числе апостольских, которые с трудом поддаются классификации и условно включаются в категорию «другие христианские». Таким образом, наблюдаемые изменения можно объяснить не только участием некоторых церквей в политической борьбе, но и глобальными трендами в развитии и эволюции христианства, т.е. зарождением неопятидесятнического/харизматического движения. Новые неопятидесятнические/харизматические организации использовали универсальные эффективные механизмы привлечения новых адептов и, при этом подстраивались под локальные особенности региона.

Следующая перепись населения была проведена в 1980 г. Хотя в этой переписи не была учтена часть африканского населения – население так называемых «независимых бантустанов» Транскея, Бопутатсваны, Сискея и Венды – официальную статистику возможно использовать для выявления основных тенденций в религиозной структуре общества.

Таблица 1.4. Распределение населения ЮАР по религиозной принадлежности в 1980 г.

(в % от общей численности верующих групп в каждой группе населения)

	Голл.	Англ.	Мет.	Лют.	Римс.	Афр.	Пр.христ
Белые	37	10	9	0	9	0	13
Цветные	26	14	6	4	10	3	18
Индийцы	0	1	0	0	3	0	5
Африканцы	7	5	12	4	10	30	5

Источник: Googhew, D. Growth and decline in South Africa's churches, 1960-1991 // Journal of Religion in Africa. – Leiden, 2000. – Vol. 30. – № 3. – P. 353.

В целом прослеживается сохранение тенденций, обозначенных ранее: умеренный численный рост европейских церквей при снижении процентного показателя, а также повышение доли «других христианских церквей», включая неопятидесятнические/харизматические. Также стоит отметить новый тренд в появлении небольшой группы граждан, не соотносящих себя с какой-либо религией.

Среди цветного населения пропорционально незначительно выросла доля приверженцев Римско-католической церкви, и также наблюдался большой рост доли приверженцев «прочих христианских церквей»; при этом голландские ре-

форматские церкви сохраняют за собой первое место по цветному населению несмотря на снижение доли среди цветного населения на 2%¹¹⁸. Среди индийского населения мы также наблюдаем небольшое увеличение доли прихожан Римско-католической церкви и неопятидесятнических/харизматических церквей, попадающих в категорию «другие христианские церкви».

Схожую ситуацию можно было наблюдать и среди учтенного африканского населения (т.е. африканского населения, проживавшего за пределами четырех «независимых» бантустанов). Если процентный рост популярности африканских независимых церквей можно попытаться объяснить вовлечением многих из них в борьбу с апартеидом, то популярность неопятидесятнических церквей является отражением глобального тренда распространения христианства нового типа в странах Юга. Вот как пастор одной из пятидесятнических церквей Миссия апостольской веры в Йоханнесбурге объяснил успех пятидесятников в ЮАР в ходе интервью в 2013 г.¹¹⁹: «христианство движется на юг, в Латинскую Америку, а затем и в Африку, особенно в регион юга Африки. Африканское население отличается высокой духовностью. Мы (представители новых направлений в христианстве – *прим. автора*) обладаем стратегическими преимуществами в этом отношении. Мы понимаем мировоззрение африканцев...»¹²⁰. В переписи населения 1991 г. в первую очередь бросается в глаза резкое увеличение числа «неопределившихся», под которыми подразумевают и атеистов, и тех, кто не ассоциирует себя ни с какой церковью¹²¹. На эту категорию приходится около 30% африканского населения и около 20% белого населения¹²².

Эту тенденцию можно объяснить в рамках концепции секуляризма, согласно

¹¹⁸ *Googhew, D. Growth and decline in South Africa's churches, 1960-1991 // Journal of Religion in Africa. – Leiden, 2000. – Vol. 30. – № 3. – P. 353.*

¹¹⁹ Полевое исследование некоторых пятидесятнических церквей ЮАР было проведено Х. Дикоу, результаты исследования опубликованы в 2013 г. В данном исследовании применялись как качественные методы (открытые интервью с пасторами приходов Йоханнесбурга и Претории), так и количественные (анкетирование большого числа прихожан). Часть ответов приводится в монографии, опубликованной по результатам исследования. Имена пасторов, которые согласились дать интервью, не уточняются. (прим. авт.).

¹²⁰ *Dickow, H. Religion and attitudes towards life in South Africa : pentecostals, charismatics and. – Baden-Baden: Nomos, 2012. – P. 40.*

¹²¹ Категория «не определившиеся» включает в себя не только атеистов, но и тех, кто не соотносит себя с какой-то конкретной конфессией.

¹²² *Googhew, D. Growth and decline in South Africa's churches, 1960-1991 // Journal of Religion in Africa. – Leiden, 2000. – Vol. 30. – № 3. – P. 356.*

которой церковь теряет свое значение по мере того, как общество становится более образованным и развитым. Тем не менее, британский исследователь Д. Гудхью полагает, что такой большой рост числа атеистов является преувеличением и ссылается на отдельные точечные исследования, которые опровергают эти цифры¹²³. В любом случае, анализ данных переписи позволяет если и не говорить о точном числе прихожан, то проследить основные тренды. Среди белого населения мы наблюдаем уменьшение доли приверженцев всех церквей, кроме «других христианских», подразумевающих пятидесятнические, неопятидесятнические / харизматические церкви. «Другие харизматические церкви» в совокупности вышли на второе место по числу белых прихожан, составив 14% от населения и уступив только традиционно сильным в белой среде Голландским реформатским церквям. Среди цветного населения «другим христианским церквям» удалось вырваться на первое место (22%), обогнав Голландские реформатские церкви (17%)¹²⁴. Индийское население также отдало предпочтение «другим христианским церквям» (около 10%), а также Римско-католической церкви (около 2%)¹²⁵. Среди африканского населения первое место стабильно остается за африканскими независимыми церквями (около 32% африканского населения), также еще более окрепло положение «других христианских церквей». При этом Методистская, Англиканская и Голландские реформатские церкви продемонстрировали значительное снижение доли африканского населения¹²⁶.

Таблица 1.5. Распределение населения ЮАР по религиозной принадлежности в 1991 г. (в % от общей численности верующих групп в каждой группе населения)

	Голл.	Англ.	Мет.	Лют.	Римс.	Афр.	Пр.христ
Белые	32	6	7	0	6	0	14
Цветные	17	7	3	2	7	0	22
Индийцы	0	1	0	0	2	0	10
Африканцы	5%	3%	6%	3%	8%	32%	6%

¹²³ *Googhew, D.* Growth and decline in South Africa's churches, 1960-1991 // *Journal of Religion in Africa*. – Leiden, 2000. – Vol. 30. – № 3. – P. 355.

¹²⁴ *Ibid.* – P. 356.

¹²⁵ *Ibid.*

¹²⁶ *Ibid.*

Источник: Goodhew D. Growth and Decline of South African Churches, 1960–1991 (2000) // Journal of Religion in Africa. – XXX. 3. – Koninklijke Brill, NV., Leiden. – P. 353.

Подытоживая анализ динамики религиозного состава населения в период 1960–1991 гг., можно выделить несколько основных трендов. Во-первых, мы наблюдаем падение доли так называемых европейских церквей по всем четырем группам, что можно объяснить неспособностью этих институтов гибко подстраиваться под изменения, происходящие в обществе. Как упоминалось ранее, падение популярности голландских реформатских церквей можно напрямую связать с политическими причинами – поддержкой расистского режима апартеида. Эта поддержка стоила голландским реформатским церквям популярности и престижа. Хотя еще в начале XX в. эти церкви имели значимое конкурентное преимущество, в дальнейшем они не смогли вернуть себе былую популярность. Как показывает проведенный анализ, на фоне падения популярности основных европейских церквей (даже тех, которые внесли вклад в борьбу с режимом апартеида) отдельно стоит отметить не только численный, но и процентный рост приверженцев Римско-католической церкви, что может быть обусловлено сделанными ей инвестициями в образовательные учреждения, находящиеся под ее контролем.

Во-вторых, стоит необходимо отметить устойчивый быстрый рост доли приверженцев новых направлений в христианстве («других христианских церквей»). Многие из них сложно классифицировать, условно их разделяют на пятидесятнические и неопятидесятнические/харизматические. Как упоминалось ранее, успех этих церквей во многом связан не столько с внутренней ситуацией в ЮАР, сколько с глобальным трендом религиозного развития стран Юга. Большинство из этих церквей старались не вмешиваться в политику, а некоторые даже негласно поддерживали режима апартеида – например, Миссия апостольской веры. Тем не менее, сделав акцент именно на духовную жизнь прихожан, а также на социальные вопросы, такие церкви успешно привлекали все новых и новых адептов. Успех этих протестантских организаций нового поколения можно связать как с духовным утешением и психологическим комфортом, который они предлагают своим

прихожанам, желающим отдохнуть в храме от земных проблем; так и в способами популяризации христианского учения с использованием современных маркетинговых технологий, и в методами ведения литургии с применением развлекательных элементов, характерных для шоу-бизнеса.

В-третьих, важно отметить стабильно активный абсолютный и процентный рост различных африканских независимых церквей. Этот рост обусловлен не только увеличением африканского населения, но и готовностью этих церквей выполнять целый ряд социальных функций, удовлетворяя запрос местного африканского населения.

Особо надо отметить, что многие африканские церкви не были активно вовлечены в борьбу с режимом апартеида. Так, например, Сионская церковь выбрала стратегию молчаливого сосуществования с расистским режимом. Более того, в 1985 г. президент ЮАР П. Бота нанес широко обсуждавшийся визит в головной офис Сионской церкви¹²⁷.

В-четвертых, незначительная, но стабильно возрастающая доля южноафриканского населения не ассоциировала себя вообще ни с какой религией. Несмотря на различные погрешности при проведении переписей необходимо признать выявленную тенденцию на секуляризацию общества, то есть отход от религиозного мировоззрения по мере индустриализации и модернизации общества. Частично это можно объяснить тем, что с конца 1990-х гг. правительство проводит курс на секуляризацию школьного образования. Такая политика является отходом от практик режима апартеида, когда у голландских протестантских церквей был приоритетный доступ к школьному образованию и государственным институтам (армии, тюрьмы).

При анализе переписи 1996 г. в первую очередь следует отметить использованный в ней принципиально новый подход к определению религиозного состава населения. Если во времена политического доминирования белого меньшинства

¹²⁷ *Bernstein R.* Botha, in address to a black sect, warns against evil from abroad // *New York Times* 08.04.1985. – URL: <https://www.nytimes.com/1985/04/08/world/botha-in-address-to-a-black-sect-warns-against-evil-from-abroad.html> (дата обращения 08.07.2017).

при описании религиозной структуры в первую очередь упоминались белые, потом цветные, индийцы и лишь в конце африканцы, то с 1996 г. первыми упоминаются именно африканцы. Другими словами, первой теперь признается наиболее многочисленная группа населения, а последней – самая небольшая.

Благодаря гармонизации технологии переписи значительно легче сравнить результаты 1996 и 2001 гг., хотя при изучении изменений за пять лет неизбежно возникают вопросы об аккуратности проведения исследования в связи со слишком большой разницей в некоторых показателях. Всего в 1996 г. около 30 млн чел. называли себя христианами, в то время как в 2001 г. эта цифра выросла до 35,8 млн. Таким образом, доля христиан выросла на 19%, что может быть связано не только с ростом популярности христианства, но и со спецификой проведения опросов¹²⁸. В процентном отношении ко всему населению ЮАР доля христиан выросла с 75,5% в 1996 г. до примерно 80% в 2001 г. При этом доля респондентов, не связывающих себя ни с одной религией, также выросла с 11,7% в 1996 г. до 15,1% в 2001 г.¹²⁹

В численных показателях число респондентов «без религии» выросло с 4,8 млн в 1996 г. до 6,8 млн в 2001 г., то есть на 48%, что можно связать со снижением доли отказавшихся предоставлять информацию о своей религиозной принадлежности с 9,4% до 1,4%, а также со снижением доли приверженцев традиционных верований с 1,4% до 0,3%¹³⁰. Новость о снижении популярности традиционных культов и верований можно воспринимать скептически, так как многие прихожане официальных церквей не отказываются полностью от верований предков, а, скорее, в большей степени стали ассоциировать себя с официально зарегистрированными церквями. Снижение доли приверженцев иудаизма при незначительном численном росте можно связать с отъездом части белого населения из ЮАР.

При рассмотрении динамики доли различных протестантских церквей в первую очередь стоит отметить дальнейшее снижение доли голландских рефор-

¹²⁸ Primary tables South Africa, Census 1996 and 2001 compared / Statistics South Africa. – 2004. – V. 103 p. – Series: Report (Statistics South Africa), № 03-02-05 (2001).

¹²⁹ Ibid.

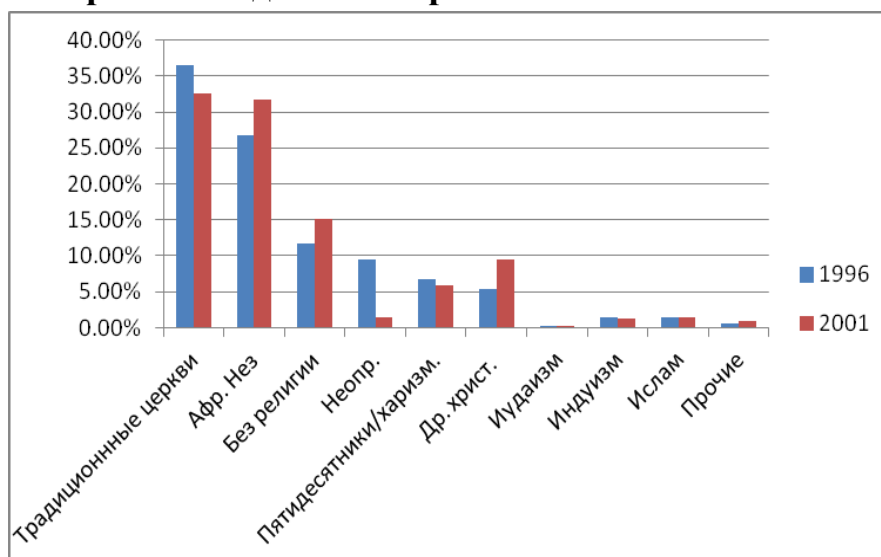
¹³⁰ Ibid.

матских церквей с 9,7 до 6,7% и прочих европейских церквей, а также значительное увеличение доли Сионских церквей с 8,9 до 11,1%¹³¹. Католическая церковь преломила динамику роста последних нескольких десятилетий и показала снижение процентной доли с 8,6% населения до 7,1%¹³².

За рассматриваемый период заметно снизилась доля приверженцев европейских церквей. К 2001 г. около трети населения принадлежало к различным независимым церквям. Доля всех этих церквей в совокупности выросла с 26,8% до 31,8% населения, при этом особенно значителен рост «прочих» апостольских церквей с 8,8% в 1996 г. до 12,5 в 2001 г.¹³³

Доля пятидесятнических организаций выросла с 5,1% до 7,6% населения¹³⁴. В целом, можно сделать вывод о сохранении тенденций, наметившихся в более ранние периоды: снижение популярности европейских церквей (теперь уже и Римско-католической) и рост популярности различных независимых и харизматических церковных организаций. Среди африканского населения также наблюдается увеличение доли прихожан Сионских церквей (с 12,5% до 13,9%) и «прочих апостольских церквей» (9,3% до 13,5%)¹³⁵.

**Рисунок 1.4. Религиозный состав ЮАР:
сравнение данных переписей 1996 г. и 2001 г.**



¹³¹ Ibid.

¹³² Ibid.

¹³³ Ibid.

¹³⁴ Ibid.

¹³⁵ Ibid.

Источник: Primary tables South Africa, Census 1996 and 2001 compared // Statistics South Africa. – 2004. – V. 103 p. – Series: Report (Statistics South Africa), № 03-02-05 (2001).

Как мы видим, кардинальные внутривосточные изменения не преломили более глобальные социокультурные тренды, связанные с глобальными трендами в эволюции и развитии христианства.

Перепись 2001 г. была последним крупномасштабным исследованием, в котором респондентов спрашивали об их религиозной принадлежности. В переписи 2011 г. вопрос о религии был исключен в связи с «низкой степенью значимости»¹³⁶. Тем не менее, по результатам других менее масштабных исследований мы можем сделать некоторые выводы. Согласно подсчетам, проведенным Исследовательским центром Пью, в 2010 г.¹³⁷ в ЮАР проживало 40 710 000 христиан (81,2% населения), что не только численно, но даже в процентном отношении превышает показатели 2001 г. – 35 765 251 чел. и 79,8% соответственно. Для сравнения, число мусульман равнялось 860 000, или 1,7% в 2010 г.¹³⁸ Помимо небольшого роста доли христиан также стоит отметить пока не доминирующий, но уверенно набирающий темпы тренд на секуляризацию общества, о котором уже было упомянуто в начале главы.

Подводя итоги количественного анализа религиозного состава южноафриканского населения в XX в. на основе переписей населения, мы видим, что первый период (до 1960 г.) характеризуется укреплением европейских церквей, а также зарождением и развитием церковных организаций, адаптированных к африканским реалиям и вобравших в себя глобальные социокультурные тенденции (африканские независимые церкви). На втором этапе наблюдается постепенное снижение доли большинства европейских церквей: голландских реформатских церквей, англиканских церквей, методистских церквей. Прослеживается рост популярности различных африканских независимых церквей (в первую очередь Си-

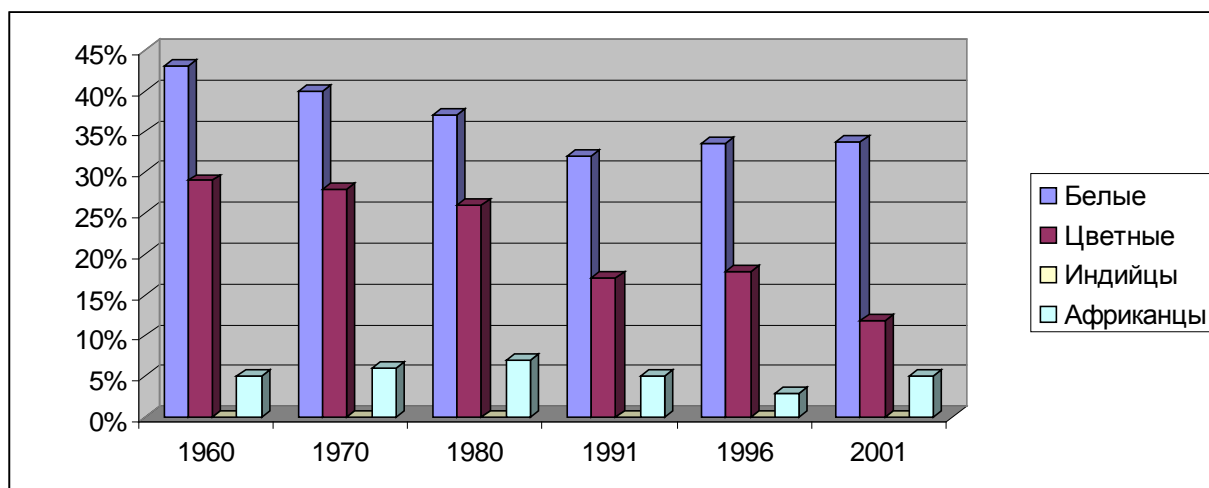
¹³⁶ Census 2011 // statssa.gov.za. – URL: <http://www.statssa.gov.za/census2011/faq.asp> (дата обращения 08.09.2018).

¹³⁷ Напомним, что свежие данные по религиозному составу на 2020 г. отсутствуют.

¹³⁸ http://www.globalreligiousfutures.org/explorer/custom#/?subtopic=15&chartType=map&data_type=nuber &year=2010 &religiousaffiliation=23&countries=Worldwide&age_group=all&pdfMode=false (дата обращения: 16.06.2018).

онских, но также эфиопских и апостольских), а также протестантских организаций нового типа, с трудом поддающихся классификации – неопятидесятнических и харизматических.

**Рисунок 1.9. Падение доли адептов
Голландской реформатской церкви на протяжении XX в.**



На третьем этапе после целого ряда радикальных политических перемен в стране мы наблюдаем сохранение всех трендов второго периода, исключение составляет лишь снижение популярности Римско-католической церкви. Рост христианства в ЮАР в начале XXI в. во многом происходит именно за счет неопятидесятнических / харизматических церквей, которые активно распространяются не только в Южной Африке, но и в других странах и на других континентах (в первую очередь, в Латинской Америке).

Можно предположить, что и в дальнейшем популярность европейских церквей продолжит падать, в то время как африканские независимые церкви с элементами неопятидесятнического / харизматического движения будут набирать силу.

На данный момент сложно дать четкий прогноз относительно сокращения числа приверженцев африканских независимых церквей в ЮАР в принципе. Несмотря на то, что согласно ряду опросов общественного мнения, процент людей, не соотносящих себя ни с какой религией, действительно вырос, необходимо более широкое и глубокое исследование уровня религиозности в южноафриканском обществе в сочетании с анализом деятельности в этой сфере правительства. В настоящее время можно говорить о все еще высоком уровне религиозности, что

заметно при общении с южноафриканцами из разных групп населения, с разным уровнем дохода и образования.

Многообразие религиозных организаций обусловлено богатой и непростой историей становления южноафриканского общества. Колонизаторы и миссионеры, как с европейского, так и с американского континентов, привнесли западные институционально оформленные религиозные структуры, которые в ходе исторического процесса преобразались и трансформировались, подстраиваясь под социальный заказ южноафриканского общества.

Четко прослеживается корреляция между религиозными предпочтениями, с одной стороны, и этнической принадлежностью, а также социальным статусом и уровнем достатка, с другой. Рождаясь в определенном районе, в определенной семье, ребенок с высокой долей вероятности пойдет в ту же церковь, что и родители.

Этнический фактор, тем не менее, не единственный в выборе конфессии. С вовлечением церквей в политику эта повестка становится все более значимым фактором. Традиционно популярные голландские реформатские церкви потеряли свои позиции из-за вклада в разработку теологического обоснования режима апартеида и дальнейшей поддержки расистского режима. Африканские независимые церкви стабильно росли не только численно, но и в процентном отношении, как альтернатива привнесенным извне колониальным структурам.

Анализ изменений в религиозном составе южноафриканского общества на протяжении всего XX в. позволяет выявить и другие факторы, оказавшие влияние на религиозную принадлежность жителей страны. Речь идет о глобальных сдвигах в эволюции христианства: появлении и распространении пятидесятнических церквей, а позже неопятидесятнических/харизматических организаций. Успех этих организаций можно связать с методами распространения учения и проведения литургии. Прихожанам не предлагают сложные религиозные концепции, изучение которых требует концентрации и усидчивости: ведь все, что нужно многим, кто устал постоянно жить в страхе и бороться за существование, это духовный комфорт, ощущение единения с Богом, временное бегство от проблем, которые поджидают за пределами храма.

Таким образом, успехи или неудачи церквей не просто связаны с численным увеличением этнической группы или политической повесткой церкви, но также определяются взаимосвязанными глобальными социокультурными трендами.

При изучении основных характеристик церквей обращают на себя внимание не только факторы, определяющие религиозную принадлежность южноафриканцев, но и то, как устройство южноафриканского общества оказывало влияние на развитие и эволюцию самих церквей. В этой связи интерес представляет история внедрения принципов расовой сегрегации в привнесенные с европейского и американского континентов церкви: все они начинали с совместной литургии для всех рас, и лишь по прошествии времени некоторые из этих церквей стали внедрять сегрегационные практики.

Традиционно принципы расовой сегрегации и апартеида связывают с голландскими реформатскими церквями, так как впервые принципы расовой сегрегации внутри церкви были введены именно в старейшей Голландской реформатской церкви (НГК).

В действительности, утверждение об исключительной ответственности голландских реформатских церквей за расовую сегрегацию не обосновано, ведь в реформатских церквях в Европе и в других бывших голландских колониях расовая сегрегация не практиковалась. Также стоит отметить, что НГК была первой, но не единственной церковью, практиковавшей расовую сегрегацию в Южной Африке. При этом, как показал анализ истории развития различных протестантских церквей в Южной Африке, ни одна из церквей, привнесенных с европейского и американского континентов, не имела изначально элементов расового деления. Раздельное крещение, ведение служб, а также деление церквей на «отеческие» для белого населения и «дочерние» для цветного внедрялось уже в результате взаимодействия с южноафриканским обществом. Другими словами, ответственность за расовую сегрегацию в церквях лежит на церковных деятелях, принимавших соответствующие решения, но не на постулатах церкви как таковых.

Элементы расового деления наблюдались в Пресвитерианской церкви Южной Африки (ПЦЮА). Так старейшая ПЦЮА была преимущественно белой, а

Реформатская пресвитерианская церковь Южной Африки (РПЦЮА) объединяла африканские приходы. Хотя пресвитерианские церкви не создали дочерних церквей для небелого населения, то есть не практиковали структурно закрепленную расовую сегрегацию, они долгое время не выступали открыто против политики апартеида.

Признаки расовой сегрегации четко прослеживались в лютеранских церквях. С конца XIX в. у лютеран возникает деление на «белые» и «черные» конгрегации, что закрепляло сепаратизм церквей по цвету кожи прихожан.

На примере самой крупной церкви пятидесятников Миссии апостольской веры в Южной Африке можно проследить, как привнесенное с американского континента учение преломилось сквозь призму местных расовых противоречий. Несмотря на то, что канонически церковь носила межрасовый характер, уже на первом этапе её существования в Южной Африке предпринимались шаги, способствовавшие закреплению в ней раскола общества по расовому признаку. Во время миссионерской деятельности основатели церкви Дж. Лейк и Т. Хелмалчач заимствовали элементы двух церквей, наиболее популярных в Южной Африке на тот момент – Сионской церкви с преимущественно черными прихожанами, а также Голландской реформатской церкви с приверженцами, говорящими на африкаанс. Число прихожан Миссии быстро росло, и через год ареал распространения охватывал все Оранжевое Свободное Государство (будущую провинцию Южно-Африканского Союза). Тем не менее, для дальнейшего роста числа прихожан руководство принимает решение адаптироваться к уже сложившимся реалиям раздельного существования различных этнических групп. В 1909 г. Дж. Лейк принял решение раздельно крестить представителей белого, цветного, африканского и индийского населения¹³⁹. В этом решении воплотились жесткие противоречия между африканским населением и белыми, потомками европейцев. В 1919 г. руководство Миссии создает белую «родительскую» церковь и три дочерних церкви

¹³⁹ History of the Apostolic Faith of Mission of South Africa. Apostolic Faith of Mission Official Website. – URL: <http://www.afm-ags.org/history>. – P. 2.

– для цветного, черного и индийского населения¹⁴⁰.

Вопреки традиционной концепции секуляризма (согласно которой при модернизации общества роль религии снижается) южноафриканское общество сумело сохранить высокую степень религиозности в ходе модернизации; церковные организации ЮАР являются одним из главных институтов местного гражданского общества. При этом церкви способствуют интеграции южноафриканского общества в глобальное культурное пространство.

Взаимодействие между южноафриканским обществом и протестантскими церквями носило двусторонний характер; церкви не просто влияли на общество, но сами были неким отражением общественных отношений и тлеющих конфликтов; различные религиозные группы отвечали на социальный запрос различных этнических и экономических групп населения: одни внесли вклад в легитимизацию режима апартеида, другие в борьбу с этим режимом, третьи всегда были в первую очередь сосредоточены на духовных вопросах.

К факторам, влияющим на религиозную принадлежность в ЮАР, следует отнести не только этнический, социальный статус, текущую политическую ситуацию, но и глобальные социокультурные тренды, такие, как распространение нового типа христианства (харизматическое христианство) в странах Латинской Америки, Африке и Азии.

По результатам проведенного исследования можно сделать вывод о том, что прежде чем говорить о влиянии отдельных церквей на южноафриканское общество, необходимо признать влияние самого южноафриканского общества с его уже устоявшимся укладом на церкви и их повестку их деятельности. Различные церкви создавались и трансформировались в ответ на запросы различных групп населения.

¹⁴⁰ History of the Apostolic Faith of Mission of South Africa. Apostolic Faith of Mission Official Website. – URL: <http://www.afm-ags.org/history>. – P. 3.

Глава 2. Роль протестантских церквей в общественно-политической жизни Южной Африки в XX в.

По отношению к политике апартеида протестантские церкви можно разделить на тех, кто открыто или негласно поддержали сначала политику сегрегации, а потом и расистский режим, и вовлеченных в сопротивление апартеиду¹⁴¹.

В главе сначала анализируется позиция протестантских организаций, которые поддерживали правительственный курс режима апартеида. Далее рассматривается деятельность Южноафриканского союза церквей (ЮАСЦ) как представителя крупнейших протестантских организаций в стране, внесшего значительный вклад в сопротивление режиму апартеида, а также наиболее выдающихся борцов с этим режимом из религиозной среды. Ярким примером является фигура Ф. Чикане, священника Миссии апостольской веры Южной Африки (МАНВ), который стоял во главе Студенческого христианского движения. Переломным моментом стал 1960 г., когда во время мирной демонстрации против законов апартеида в Шарпевиле было расстреляно 69 человек. После этих событий правительство наложило запрет на деятельность ряда партий, в первую очередь АНК, а через некоторое время провело аресты руководителей партии и, по результатам Ривонийского процесса¹⁴², заключило их в тюрьму.

2.1 Протестантские церкви, поддерживавшие сегрегацию и режим апартеида

Лишь немногие церкви, в первую очередь, Голландская реформатская церковь, активно сотрудничали с правительством и службами безопасности. В боль-

¹⁴¹ Надо признать, что тема поддержки апартеида со стороны той или иной организации все еще остается болезненной для современного южноафриканского общества. Чтобы выяснить, поддерживала ли религиозная организация режим апартеида или оставалась в стороне, автор обращается к материалам Комиссии истины и примирения, подробно разбиравшей каждый конкретный случай и анализирувавшей отчеты всех церквей.

¹⁴² Ривонийский судебный процесс проходил в 1963–1964 гг. над десятью лидерами АНК. Восемь обвиняемых были приговорены к пожизненному заключению, один оправдан по техническим причинам.

шинстве случаев поддержка выражалась в том, что церкви призывали прихожан не вмешиваться в политику. Как упоминалось ранее, три белые реформатские церкви активно содействовали государственному курсу, в то время как группы баптистов, пятидесятников и харизматов, и даже черные сионские церкви придерживались принципа невмешательства в политику, что на деле означало молчаливое одобрение.

Представители отдельных церквей – голландских реформатских церквей, МАВ – входили в правительственные круги и занимали высокие посты. Так, в 1955 г. вице-президент МАВ Г. Весселс стал сенатором от Национальной партии. Члены Нидерландской реформатской церкви становились премьер-министрами ЮАС/ЮАР: Х. Фервурд – с 1958 по 1966 гг.; Б.Й. Форстер – с 1966 по 1978 год¹⁴³. Члены НГК: Д.Ф. Малан – премьер-министр ЮАС с 1948 по 1954 гг., П.В. Бота – премьер-министр с 1978 по 1984 г., президент ЮАР с 1984 по 1989 год. Член ГКСА Ф.В. де Клерк был президентом ЮАР с 1989 по 1994 год. Однако объединения этих церковных организаций с целью поддержки правительственного курса не наблюдалось.

Особое внимание стоит уделить голландским реформатским церквям – идеологическому оплоту расистского режима¹⁴⁴. Еще на самом раннем этапе формирования политики апартеида голландские реформатские церкви дали его теологическое обоснование со ссылкой на Библию. Принципы сегрегации, т.е. принципы расового деления, начали практиковаться в старейшей голландской реформатской церкви НГК задолго до утверждения апартеида и даже сегрегации. Уже в 1857 г. в НГК службы для белых стали проводиться отдельно¹⁴⁵. До этого момента представители разных рас присутствовали на службе вместе, хотя белые допускались к

¹⁴³ Основное внимание в работе уделено Голландским реформатским церквям. Нидерландская реформатская церковь была основана во Фландрии и привнесена на африканский континент голландцами. НГК вышла из состава Нидерландской реформатской церкви в 1843 г. и стала функционировать как самостоятельная церковь. В 2004 г. Нидерландская реформатская церковь прекратила свое существование и волилась в Протестантскую церковь Нидерландов, которая входит во Всемирную лютеранскую федерацию.

¹⁴⁴ Более подробно об идеях «христианского национализма» см. в работах В.И. Тихомирова.

¹⁴⁵ *Corrado, E.* The Godliness of Apartheid Planning. The legitimizing role of the Dutch Reformed Church. University of Illinois, 2013. – P. 32.

причастию первыми¹⁴⁶. Следующим шагом стало создание НГК 1881 г. отдельных церквей (миссий) для африканского и индийского населения¹⁴⁷.

Сегрегационные практики были введены в связи с пожеланиями белых прихожан, активно отстаивающих свои интересы и взгляды. На момент введения сегрегации в НГК не было еще сформулировано соответствующей расистской теологической базы. Это было сделано позже, чтобы оправдать происходящее. Разворачивавшиеся в НГК дискуссии о том, почему расовая сегрегация может быть оправдана, заложили основу для аналогичных дискуссий уже на уровне государственного устройства общества.

Некоторые церкви в симбиозе с государством вырабатывали базу расистской политики раздельного проживания и развития. В обмен на легитимизацию бесчеловечного правящего режима правительство предлагало НГК привилегированное положение основных представителей НГК – белых африканеров.

Только в 1983 г. руководство НГК впервые подвергло сомнению свои обоснования режима апартеида¹⁴⁸. Даже в 1990-е гг. во время работы Комиссии истины и примирения¹⁴⁹ в НГК сохранялось разделение между понятиями «плохой апартеид» и «хороший апартеид», т.е. не нарушающий принципов правосудия. Другими словами, для Голландской реформатской церкви апартеид, или раздельное проживание, не был злом по сути, а стал таковым лишь в результате излишней идеологизации¹⁵⁰.

В ходе работы Комиссии истины и примирения руководители НГК признались, что церковь «зачастую была склонна ставить интересы своих людей над интересами других»¹⁵¹, а также не смогли привести примеры обратной ситуации, когда интересы других ставились выше интересов африканерского сообщества.

¹⁴⁶ Gruchy, J. W. *The church Struggle in South Africa*. – Michigan: William B. Eerdmans Publishing Company, 1979. – P. 7.

¹⁴⁷ Ibid.

¹⁴⁸ DRC Journey, 21f. *Faith Communities and Apartheid Chapter 3 : An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa, March 1998 // University of Cape Town*. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения: 10.06.2019).

¹⁴⁹ Комиссия истины и примирения была создана в 1996 г. для рассмотрения преступлений времен апартеида.

¹⁵⁰ DRC Journey, 35. *Faith Communities and Apartheid в Chapter 3 : An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa, March 1998 // University of Cape Town*. URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения: 10.06.2019).

¹⁵¹ Ibid.

Пытаясь оправдать режим апартеида, южноафриканские идеологи возвышали роль христианства в развитии и модернизации местного населения. В частности, в докладе «Комиссии Томлисона 1955 г.»¹⁵² утверждалось, что «Христианская религия является чудотворной силой, которая до такой степени изменила жизнь банту¹⁵³, что не может быть найдено никаких естественных или научных объяснений происшедшим там переменам... для развития банту¹⁵⁴ ... требуется утверждение особой культуры банту...особой формы выражения через христианскую религию»¹⁵⁵.

Перед Комиссией истины и примирения выступал один из священников НГК Н. Дюплой, свидетельствовавший о том, что противники проводимых им служб в армии назывались неверующими, а те, кто посещал службу, получали Новый Завет с посланием П. Боты. В этом обращении П. Бота называл Библию «самым сильным оружием».

23 июля 1997 г. в своем свидетельствовании перед Комиссией Н. Дюплой также утверждал, что назначение священников в армию регулировалось официальным соглашением между государством и церковью, которое было одобрено национальным синодом и парламентом¹⁵⁶. Многие нарушители прав человека в армии не только не подвергались критике со стороны представителей церкви, но даже получали негласное поощрение¹⁵⁷.

¹⁵² Комиссия Томлисона была учреждена правительством ЮАС при премьер-министре Д.Ф. Малане. В задачи профессора Стелленбошского университета Ф.Р. Томлисона входило исследование экономического потенциала резерваций (в будущем бантустанов) и подготовка рекомендаций по развитию. Подробнее о реакции прессы на работу и публикации комиссии: <https://www.uj.ac.za/library/informationresources/special-collections/Documents/B1%20Bisschop%20collection%20on%20Tomlinson%20Commission.pdf> (дата обращения 08.09.2018).

¹⁵³ Напомним, что долгое время колониальные власти и африканеры называли местное население «туземцами» или «банту».

¹⁵⁴ *Moodie, T. D.* The Rise of Afrikanerdom. Power, Apartheid, and Afrikaner Civil Religion. – Berkley: University of California Press, 1975. – P. 268.

¹⁵⁵ *Boesak, A. A.* Black and Reformed: Apartheid, Liberation, and the Calvinist Tradition. – New York: Orbis Books, 1984. – P. 160.

¹⁵⁶ SAPA Press report 23 July 1997. For a response, claiming that the situation was one of war and that the church was justified in lending support to the military, see the editorial in Die Kerkbode, August 1997. Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth. From and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa March 1998. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения 02.07.2018).

¹⁵⁷ Nico Smith presentation Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth. From and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa March 1998. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения 02.07.2018).

После событий в Шарпевиле в 1960 г. НГК не изменила свою позицию, за что подверглась критике со стороны Англиканской церкви. Официальная позиция реформатской церкви была сформулирована в «Заявлении по поводу беспорядков в Южной Африке», авторами которого явилась группа влиятельных пасторов голландских реформатских церквей. В «Заявлении» говорилось о том, что «политика независимого отдельного развития может быть оправдана в том случае, если она проводится в жизнь без ущемления человеческого достоинства»¹⁵⁸.

В 1960 г. Всемирный совет церквей, куда входит и ЮАСЦ, организовал в пригороде Йоханнесбурга Коттеслоу «Консультативную конференцию по проблеме христианских расовых и социальных отношений в Южной Африке». После длительных дискуссий между африканскими и белыми священниками удалось прийти к общему мнению о том, что «все расовые группы... имеют равные права вносить свой вклад в развитие своей страны и разделяют вытекающие из этих прав обязанности, вознаграждения, привилегии»¹⁵⁹. В противовес этому мнению выступила делегация НХК, утверждавшая, что «раздельное развитие является единственно справедливым решением наших проблем», а также высоко оценившая меры правительства по решению расовых вопросов¹⁶⁰.

Руководство НХК было крайне недовольно общим либеральным настроением конференции в Коттеслоу и в марте 1961 г. провело в ответ теологический семинар под названием «Пределы», целью которого было осуждение итогов конференции в Коттеслоу. Позднее в этом же году НХК вышла из состава Всемирного совета церквей. Ее примеру последовали НГК Трансвааля и НГК Капской провинции¹⁶¹.

Неправомерно утверждать, что все представители голландских реформатских церквей поголовно и беспрекословно поддерживали режим апартеида на всем

¹⁵⁸ Тихомиров, В. И. Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества). – Москва : Наука, 1990. – С. 46.

¹⁵⁹ Cottesloe Consultation: The Report of the Consultation among South African Member Churches of the World Council of Churches, 7-14 December 1960 at Cottesloe, Johannesburg // JSTOR. Struggles for Freedom of Southern Africa. – URL: <https://www.aluka.org/stable/10.5555/al.sff.document.ydlwcc2079> (дата обращения: 10.06.2019).

¹⁶⁰ Ibid. С. 79.

¹⁶¹ The trial of Beyers Naude: Christian Witness and the Rule of Law // International Commission of Jurists. – Geneva: Hyperion Books, 1979. – P. 65.

протяжении его существования. Внутри самих церквей произошла кристаллизация оппозиции. Еще ранее, в середине 1950-х гг., профессор Почефструмского университета высшего христианского образования Л. дю Плесси, один из идеологов «христианского национализма»¹⁶², говорил о несправедливости текущего режима, о необходимости честного перераспределения земель, за что был исключен сначала из Националистической партии в 1959 г., а затем и из объединявшего ведущих представителей государственного аппарата южноафриканского тайного общества Брудербонд¹⁶³.

В 1963 г. несогласные с политикой апартеида африканеры основали выражавший идеи экуменизма Христианский институт, который был осужден африканерскими церквями. Благодаря усилиям Христианского института и немногочисленной группы представителей реформатских церквей о нем узнали в Голландии. Голландский журналист Б. Ванн Кам и бывший миссионер в Индонезии Й. Веркюль возглавили кампанию по сбору денег с целью привлечь внимание голландской общественности к деятельности Института. С 1963 г. Христианский институт поддерживал издание голландской газеты «Троу», которая предоставляла наиболее полную и правдивую информацию о ЮАР¹⁶⁴.

Нидерландская реформатская церковь (в Нидерландах) активно поддерживала Христианский институт с конца 1960-х гг., что лишь подлило масла в огонь противоречий между реформатской церковью в Нидерландах и реформатскими церквями в ЮАР. Уже к 1972 г. симпатию к режиму апартеиду выражали в Нидерландах лишь очень немногие, хотя в 1950-е гг. широко бытовало мнение о том, что апартеид является эффективным временным решением¹⁶⁵. В связи с нарастанием репрессивных мер со стороны южноафриканского правительства, вопрос об

¹⁶² Христианский национализм стал продолжением африканерского национализма, согласно которому буры-африканеры – богоизбранный народ. Для Южной Африки понятия «христианский национализм» и «африканерский национализм» синонимичны. Это связано с тем, что кальвинистская составляющая является неотъемлемой частью африканерской национальной идентичности.

¹⁶³ Тихомиров, В. И. Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества). – Москва : Наука, 1990. – С. 80-81.

¹⁶⁴ Meijers, E. White Brothers Black Strangers: Dutch Calvinist Churches and Apartheid in South Africa // Exchange. – Leiden, 2009. – Vol. 38. – № 4. – P. 372.

¹⁶⁵ Ibid. P.373.

этическом обосновании апартеида сошел на нет. Аморальность режима апартеида становилась все более очевидной.

В конце 1960-х гг. критика в адрес НГК начала исходить и от протестантских церквей США, Великобритании и Западной Германии. В августе 1986 г. реформатский экуменический синод на заседании в Нидерландах выступил с критикой НГК и призвал ее «говорить открыто и смело и, если необходимо, критиковать деятельность и политику правительств»¹⁶⁶.

В какой-то момент даже в самой НГК смогли возобладать либеральные течения. Так, в 1956 г. Федеральный совет НГК принял резолюцию, согласно которой «ни один человек не может быть исключен из общего богослужения только на основе его принадлежности к той или иной расовой группе»¹⁶⁷. Но уже в 1958 г. в церкви вновь победили консервативные взгляды¹⁶⁸.

В 1960 г. в Почеструмфском университете – колыбели идеологии христианского национализма – начали выпускать философско-богословский журнал «Ворд эн Даад», в котором утверждалось, что правительство неправильно истолковывает кальвинистское учение¹⁶⁹. В ноябре 1961 г. профессора теологии и пасторы НГК опубликовали сборник статей «Замедленное действие», посвященный жесткой критике расистского правительства. Один из соавторов, профессор теологии Б. Кит писал, что «для африканерских церквей настало время показать правительству, что они не поддерживают политику апартеида»¹⁷⁰.

В 1964 г. голландские реформатские церкви ЮАР подверглись критике на сессии Всемирного альянса реформатских церквей, которая прошла во Франкфурте. В принятой по итогам сессии резолюции говорилось, что расизм «не может быть оправдан ни одним христианским принципом и должен быть опровергнут как идолопоклонство»¹⁷¹.

¹⁶⁶ *Carstens, K.* Church and Race in South Africa. – New York: UN, 1971. – P. 39.

¹⁶⁷ *Тухомиров, В. И.* Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества). – Москва : Наука, 1990. – С. 45.

¹⁶⁸ *Ibid.*

¹⁶⁹ *Ibid.*

¹⁷⁰ *Kit, P.* Delayed Action. – Pretoria: DRC, 1961. – P. 83.

¹⁷¹ *Boesak, A. A.* Black and Reformed: Apartheid, Liberation, and the Calvinist Tradition. – New York: Orbis Books, 1984. – P. 128.

В попытках оправдать режим апартеида НГК по-своему трактовала Библию. В 1966 г. на заседании Генерального синода Голландской реформатской церкви был опубликован синодальный документ «Отношения между людьми в Южной Африке», где говорилось, что «после грехопадения появилось разнообразие народов... различных по уровню своего развития и совершенства своей культуры, что вызвало необходимость появления концепции христианской опеки...призвавшей к обучению слаборазвитых народов с истинно христианской любовью к ближнему, дабы их материальный и духовный рост привел к полноценному культурному развитию»¹⁷². В заключительной части документа все же отмечалось, что церковь не связывает себя с конкретной «социально-экономической программой или доктриной»¹⁷³.

В октябре 1974 г. Генеральный синод НГК провел заседание, где был озвучен доклад «Раса, народ и нация». Этот доклад вошел в итоговый документ заседания «Отношения между людьми и южноафриканское общество в свете Священного писания»¹⁷⁴. В документе прослеживается возврат к ранним доводам в пользу апартеида, когда черное население объявлялось проклятым, а Великий трек приравнивался к Священному исходу. Согласно новому подходу, «этическая разнородность людей находится в полном соответствии с волей божьей»¹⁷⁵. Данный подход совмещал в себе принципы равенства и различия, где человеческие грехи навлекли на людей страдания и сделали равенство невозможным вплоть до пришествия Христа. Отсюда в документе следовал вывод, что «при определенных обстоятельствах и в определенных условиях Новый завет содержит в себе положения, позволяющие регулировать сосуществование различных народов в пределах одной страны на основе раздельного развития»¹⁷⁶.

Некоторые подвижки внутри НГК наметились в конце 1970-х гг. Осенью

¹⁷² *Van der Merwe, J. M.* The Dutch Reformed Church from «Human Relations and the South African Scene in the Light of Scripture» to «Church and Society»: the struggle goes on // *Studia Historiae Ecclesasticae*. – 2013. – Vol. 39. – № 1. – P. 140.

¹⁷³ *Ibid.* P. 150.

¹⁷⁴ *Ibid.* P. 147.

¹⁷⁵ *Ibid.* P. 149.

¹⁷⁶ *Ibid.* P. 151.

1978 г. Генеральный синод НГК провел заседание в Блумфонтейне. Согласно принятой на заседании резолюции, межрасовые браки не должны быть запрещены, хотя они и нежелательны, а черные прихожане могут присутствовать на службах для белых¹⁷⁷. Но даже после этого решения Синода, а также после отмены в 1985 г. принятого в 1949 г. запрета на межрасовые браки, наиболее консервативная реформатская церковь НХК не была готова принять практику совместных служб¹⁷⁸.

В ноябре 1980 г. группа реформатских теологов представила исполнительному комитету НГК результаты своего анализа расовых отношений в ЮАР. Хотя доклад содержал критику некоторых внешних атрибутов системы, он оставлял неизменным сам режим апартеида¹⁷⁹. В 1980 г. на заседании Реформатского экуменического синода всерьез обсуждалась возможность принятия резолюции, осуждавшей апартеид, но консервативные силы смогли возобладать¹⁸⁰.

Обоснованная критика расистского режима также прозвучала в 1981 г. в книге «Расовая дискриминация в ЮАР. Обзорение». В рамках этого сборника была опубликована статья ректора духовной семинарии Голландской реформатской церкви в Стофберге и работника Центра межрасовых отношений в Кейптауне, в которой рассматривались причины искажения христианского учения, легшего в основу безнравственного режима апартеида. В статье утверждалось, что «Белые реформатские церкви поддерживают разделение рас. Умножая духовные усилия африканеров во время их трудного пути к свободе, они потеряли из виду универсализм христианского вероучения. Отрезанные от остальной части христианского общества, церкви в основном возглавлялись людьми, подверженными влиянию национализма и предрассудков. И идеалы, и практические их действия были направлены на закрепление расового сепаратизма, означавшего установление расовой дискриминации»¹⁸¹.

¹⁷⁷ *Horrell, M.* A Survey of Race Relations in South Africa, 1959-60 // *Africa: Journal of the International African Institute.* – Johannesburg, 1961. – Vol. 31. – № 4. – P. 392.

¹⁷⁸ *Sheila, T. Van der Horst, Reid, J.* Race Discrimination in South Africa: a Review. – Capetown: David Philip, 1981. – P. 192.

¹⁷⁹ *Тухомиров, В. И.* Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества). – Москва : Наука, 1990. – С. 61.

¹⁸⁰ *Ibid.* С. 64.

¹⁸¹ *Sheila, T. Van der Horst, Reid, J.* Race Discrimination in South Africa: a Review. – Capetown: David Philip, 1981. – P. 188.

В июне 1983 г. в периодическом издании НГК «Ди Кербод» было опубликовано открытое письмо с жесткой критикой отсылок к Священному писанию при оправдании идеологии апартеида. Под этим письмом подписались не только видные реформатские профессора и теологи, но также пасторы и проповедники традиционно консервативных приходов НГК¹⁸². В письме говорилось о необходимости объединения «дочерних» и «материнской» церквей НГК. Также утверждалось, что расовые противоречия препятствуют дальнейшему развитию южноафриканской нации и прогресс в будущем невозможен без обеспечения всех граждан равными правами и обязанностями. В июле это открытое письмо подписали еще 13 представителей Голландской реформатской церкви¹⁸³. Впервые так много представителей Голландской реформатской церкви выступили против политики апартеида и призвали к тому же, что фактически требовали религиозные либералы. Помимо своей социально-исторической значимости, это открытое письмо еще более раскололо реформатское сообщество на либералов и консерваторов¹⁸⁴.

В июле 1982 г. ректор Почефструмского университета в своем выступлении на конгрессе Федерации африканерских культурных ассоциаций призвал отказаться от всех признаков расовой дискриминации в церкви – деления церквей на «материнскую» и «дочерние», отдельного крещения представителей разных рас, проведения отдельных служб¹⁸⁵. К нему присоединились многие единомышленники – реформатские теологи и видные церковные деятели, озвучившие свою позицию в печати или во время проповеди. Также либеральную точку зрения стали поддерживать все больше прихожан. Согласно опросу, проведенному и опубликованному газетой «Раппорт» в августе 1982 г., 52,7% белых прихожан трех реформатских церквей выступали за устранение элементов расовой дискриминации в церковном устройстве¹⁸⁶.

В 1982 г. Миссия голландской реформатской церкви (созданная НГК церковь

¹⁸² Cape Times. Cape Town. 10.06.1982.

¹⁸³ The Star. Johannesburg. 27.08.1982.

¹⁸⁴ Тихомиров, В. И. Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества). – Москва : Наука, 1990. – С. 65.

¹⁸⁵ Ibid.

¹⁸⁶ Die Transvaler. Johannesburg. 30.08.1982.

для цветного населения) опубликовала документ «Признание Белхар»¹⁸⁷, в котором осуждала апартеид, а также роль «родительской» белой реформатской церкви в оправдании системы апартеида.

В 1983 г. на заседании Федерального совета НГК «дочерние» черные и цветные церкви требовали от «материнских» отказаться от практик расового деления внутри церкви. По результатам заседания было принято решение о создании постоянной комиссии по рассмотрению этого вопроса¹⁸⁸.

В январе 1982 г. прошла вторая конференция южноафриканских церквей, где представитель синода НГК П. Руссо заявил о благах, которые несет апартеид в общество: «Я твердо убежден в той библейской истине, что деяния Христа по спасению сотворенной Господом разнородности всего существующего являются освященными и должны быть продолжены, но не прекращены ... Мы отвергаем экуменические структуры, ...базирующиеся на политэкономических целях»¹⁸⁹. При этом в заключительной части документа признавалось наличие противоречий в позиции НГК и прочих церквей, но отмечалось, что эти противоречия «существуют не в области идеалов и целей, а в области наилучших способов достижения этих идеалов»¹⁹⁰. В этом докладе синодального документа НГК продолжал оправдывать идеологию апартеида, ссылаясь на Библию. Тем не менее, уже прослеживался отход от более раннего метода, основанного на поиске конкретных соответствий историческим событиям, описанным в Библии.

Несмотря на призывы видных представителей либеральных реформаторов Генеральный синод НГК не стал рассматривать вопрос о ликвидации расового деления на заседании в Претории в октябре 1982 г. Именно на этом заседании из состава НГК вышла группа либерально настроенных деятелей, принявшая символическое решение о переходе в дочернюю «цветную» церковь¹⁹¹.

¹⁸⁷ Белхар –«цветной» пригород Кейптауна.

¹⁸⁸ *Horrell, M.* A Survey of Race Relations in South Africa, 1959-60 // *Africa: Journal of the International African Institute.* – Johannesburg, 1961. – Vol. 31. – № 4. – P. 375.

¹⁸⁹ DRC Africa News. Dutch Reformed Church of South Africa. Pretoria. 28.01.1982.

¹⁹⁰ *Van der Merwe, J. M.* The Dutch Reformed Church from «Human Relations and the South African Scene in the Light of Scripture» to «Church and Society»: the struggle goes on // *Studia Historiae Ecclesiae.* – 2013. – Vol. 39. – № 1. – P. 100.

¹⁹¹ *Horrell, M.* A Survey of Race Relations in South Africa, 1959-60 // *Africa: Journal of the International African Institute.* – Johannesburg, 1961. – Vol. 31. – № 4. – P. 352.

Сессия ВАРЦ в августе 1982 г. стала значимой в связи с жесткой позицией, которую заняли зарубежные реформатские церкви по отношению к апартеиду и расовой дискриминации в церкви. Несмотря на то, что от реформатских церквей требовали прекратить ущемлять права небелого населения и поддерживать режим, представители голландских реформатских церквей П. Русо и Й. Потхидер заявили, что их церковь не меняет своей позиции¹⁹². В ответ на их реакцию сессия ВАРЦ подавляющим большинством приняла резолюцию об осуждении апартеида, а также о приостановлении членства НГК и НХК¹⁹³.

В феврале 1982 г. Федерация протестантских церквей Швейцарии окончательно разорвала отношения с голландскими реформатскими церквями. Ее примеру последовали и другие – Реформатский союз Германии¹⁹⁴, Христианская реформатская церковь США¹⁹⁵.

Голландские реформатские церкви оказывались во все большей изоляции и в стране, и на международной арене. Даже внутри самой церкви образовалось два противоборствующих блока. Вместе с тем, в 1983 г. верхушка НГК продолжала сотрудничать с правительством и призвала своих прихожан поддержать проект новой конституции¹⁹⁶, в котором сохранялось расовое деление и ущемление в правах небелой части населения¹⁹⁷. Более того, наиболее консервативная группа внутри НГК признала небольшие либеральные подвижки – создание трехпалатного парламента с отдельными палатами для цветного и индийского населения – «необоснованным отходом от принципов апартеида»¹⁹⁸.

В октябре 1983 г. на заседании Синода НГК специальная комиссия заявила, что законы апартеида не имеют под собой библейского обоснования. Комиссия признала, что НГК «совершенно очевидно превысила свои духовные полномочия,

¹⁹² Тихомиров, В. И. Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества). – Москва: Наука, 1990. – С. 67.

¹⁹³ Cape Times. Capetown. 23.08.1982.

¹⁹⁴ Daily News. Dar es Salam. 28.05.1982.

¹⁹⁵ Rand Daily Mail. Johannesburg. 17.06.1982.

¹⁹⁶ Новая конституция ЮАР была принята в 1983 г. и вступила в силу в 1984 г. Одним из нововведений конституции стал трехпалатный парламент для белого, цветного и индийского населения.

¹⁹⁷ Sunday Tribune. 02.10.1983.

¹⁹⁸ Citizen. Johannesburg. 03.09.1983.

когда призывала власти ввести подобные законы»¹⁹⁹. Этот утвержденный Синодом доклад комиссии имеет большую историческую значимость: впервые НГК официально заговорила об осуждении апартеида и ответственности церкви за этот режим.

В 1984 г. реформатские деятели подготовили сборник «На волоске от гибели: смешанные браки и безнравственность», посвященный критике политики апартеида в целом и запрету смешанных браков в частности²⁰⁰.

На заседании Федерального совета НГК было принято решение рекомендовать Генеральному синоду устранить расовые барьеры внутри церкви²⁰¹. Под давлением внутри церкви общий Синод НГК принимает решение о создании расширенной комиссии для пересмотра позиции по вопросу апартеида²⁰². В этом же году Федеральный синод Голландской реформатской церкви призвал правительство во главе с премьер-министром П. Бота начать переговоры с запрещенным на тот момент АНК.

В 1985 г. группа теологов Института контекстуальной теологии опубликовала документ «Кайрос» (в переводе с греческого – благоприятный момент, древнегреческий бог счастливого мгновения), в котором идеология апартеида подверглась критике²⁰³. Документ был подготовлен африканскими священниками Соуэто. Изначально документ был опубликован с подписями 150 священников без указания имен. После публикации документ подписало гораздо больше служителей церкви. Идею проекта приписывают Ф. Чикане, но до сих пор точно неизвестно, кто был автором проекта и чьи именно подписи стояли под документом изначально²⁰⁴.

В 1986 г. на конференции в Кейптауне НГК выступила с критикой системы апартеида. Сам факт того, что Голландская реформатская церковь осудила режим раздельного развития как аморальный, лишил правительство идеологической под-

¹⁹⁹ The Argus. Capetown. 27.10.1983.

²⁰⁰ The Times L. 15.03.1983.

²⁰¹ Ibid.

²⁰² Тихомиров, В. И. Партия апартеида: социально-политическая революция Националистической партии ЮАР. – Москва: Наука, 1987. – 179.

²⁰³ Meijers, E. White Brothers Black Strangers: Dutch Calvinist Churches and Apartheid in South Africa // Exchange. – Leiden, 2009. – Vol. 38. – № 4. – P. 379.

²⁰⁴ Ibid..

держки, хотя церковный синод не был готов признать апартеид грехом и ересью, как того требовал либерально настроен клир. Как утверждалось в принятой резолюции «Церковь убеждена, что принудительное разделение людей нельзя считать предписанным Библией... попытка найти этому оправдание в Библии должна быть признана ошибкой». «Церковь убеждена, что апартеид – это социально-политическая система, которая несет людям несправедливость и ошибочно наделяет привилегиями одну группу и ущемляет других, что нельзя обосновать христианской моралью»²⁰⁵.

В 1986 г. белая НГК официально осудила апартеид в резолюции, принятой церковным синодом²⁰⁶.

Несмотря на нарастание влияния либеральных движений, часть представителей НГК все также придерживались консервативных взглядов. Так, например, в 1987 г. в рамках НГК был образован Голландский реформатский союз, выступающий за сохранение расовой дискриминации. В этом же году группа пасторов, поддерживающих идеологию «христианского национализма» и расовую сегрегацию, вышла из состава НГК и образовала «Африканерскую протестантскую церковь»²⁰⁷.

Таким образом, борьба за режим апартеида и против него велась и в самой церкви. Другими словами, будет несправедливо утверждать, что все члены НГК поддерживали режим апартеида. Но несмотря на усиление либеральных настроений в церкви, убежденные консерваторы на всех уровнях церковной иерархии противились переменам. Большинство заседаний Совета НГК и Генерального Синода проходили очень напряженно, и компромиссные решения достигались в бурных дискуссиях.

Критика режима апартеида нарастала. В декабре 1987 г. уважаемые реформатские теологи П. Кингхорн, Б. Латеган, Д.Я. де Вилльерс и Л. Дю Плюси издали

²⁰⁵ Parks, Mc. Dutch Reformed Church Calls Apartheid Morally Wrong // latimes.com 23.10.1986 – URL: http://articles.latimes.com/1986-10-23/news/mn-7076_1_system-of-racial-separation (дата обращения 08.08.2018).

²⁰⁶ Dutch Reformed Church Called Apartheid morally wrong // latimes.com. 22.10.1986. – URL: <https://www.latimes.com/archives/la-xpm-1986-10-23-mn-7076-story.html> (дата обращения 08.08.2018).

²⁰⁷ Weekly Mail. Johannesburg. 10.07.1987.

брошюру «Выбор в пользу открытой демократии», в которой они критиковали апартеид и призывали к переговорам с участием всех политических сил страны»²⁰⁸.

В августе 1986 г. журналист, профессор философии Стелленбошского университета и известный критик апартеида В.П. Эстерхейс, который принимал участие в секретных переговорах между АНК и членами Национальной партии в английском городе Сомерсет и даже был награжден орденом Лутули (в серебре) за «вклад в открытие и поддержание диалога между АНК и правительством апартеида»²⁰⁹, опубликовал статью под названием «Африканерская церковь на распутье: признается ли Голландская реформатская церковь в грехе оправдания апартеида?»²¹⁰. Автор статьи подчеркивал, что большинство государственных белых чиновников, а также представители служб безопасности принадлежат к Голландской реформатской церкви. Как следствие, НГК обладает наибольшими рычагами влияния по сравнению с другими церквями. НГК охватывала около 40% белого населения, преимущественно африканеров и 14% африканского, уступая по численности только африканским инициированным церквям.

В статье также подчеркивалось, что роль этой церкви в идеологическом оправдании режима апартеида. Автор задавался вопросом, признает ли НГК свою ответственность за установление и развитие апартеида, и будет ли с ее стороны звучать критика в адрес правительства. Представители церкви считали, что не стоит «раскачивать... лодку» при и так непростой внутренней политической ситуации, – что объясняется принадлежностью многих членов НГК к Консервативной партии²¹¹.

Становление нерасового государства пришлось на период президентского срока Д. Клерка, вступившего в должность в 1989 г. 1990-1994 гг. – период пере-

²⁰⁸ Тихомиров, В. И. Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества). – Москва : Наука, 1990. – С. 72.

²⁰⁹ Willie Esterhuyse // sahistory.org.za. – URL: <https://www.sahistory.org.za/people/willie-esterhuyse> (дата обращения 09.10.2018).

²¹⁰ Esterhuyse, W. A Crossroads for Afrikaners' Church : Will Dutch Reformed Confess to Sin of Justifying Apartheid? // latimes.com 07.08.1986. – URL: http://articles.latimes.com/1986-08-07/local/me-2129_1_dutch-reformed-church (дата обращения 13.10.2018).

²¹¹ Консервативная партия – партия правого толка, выступившая за сохранение элементов апартеида даже тогда, когда фактически уже начался демонтаж режима.

говоров об устройстве нового демократического общества. Этот же период был ознаменован окончательной победой либеральных тенденций в церквях. Веховым событием стала Рустенбергская конференция 1990 г., на которой 85 белых и черных южноафриканских христианских церквей осудили апартеид и признали роль церкви в его становлении²¹². Это решение имело большое символическое значение в связи с участием в конференции белой Голландской реформатской церкви²¹³.

В то время как НГК открыто поддерживала расистские законы, были и другие церкви, которые попустительствовали апартеиду и осуждали ярых противников режима.

В частности, речь идет о Пресвитерианской церкви Южной Африки²¹⁴. Во время работы Комиссии истины и примирения представители Пресвитерианской церкви признали, что оказывали поддержку правительству в начале 1960-х гг., в частности одобряя Закон о развитии самоуправления банту 1959 г., а также признавая право государства подавлять «незаконную подрывную деятельность»²¹⁵.

Большинство белых пятидесятнических церквей либо поддерживали режим апартеида открыто, либо призывая прихожан не вмешиваться в политику. Лидеры черных харизматических церквей пятидесятников в целом выражали безразличие к политической деятельности. Н. Бенгу, который стал лидером черной Ассамблеи Бога в 1950 г. осуждал вмешательство в политику как неугодную Христу деятельность и отказывался бороться с апартеидом. В 1950 г. он начал компанию «Назад к крестовому походу Бога», призывая восстановить достоинство черного населения, но оставаться вне политики²¹⁶.

Сионская христианская церковь также придерживалась нейтральной позиции, что, по сути, можно приравнять к легитимации режима апартеида. Более то-

²¹² Далее в этой главе Рустенбергская конференция и ее итоги рассматриваются более подробно.

²¹³ Kraft, S. South African Churches Label Apartheid a Sin // latimes.com 10.11.1990. – URL: http://articles.latimes.com/1990-11-10/news/mn-3757_1_dutch-reformed-church (дата обращения 13.10.2018).

²¹⁴ CPSA submission, 2. Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa March 1998 URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения 15.07.2018).

²¹⁵ PCSA submission 8. The policy was defended against a British Council of Churches report entitled, The Future of South Africa. Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa, March 1998 // University of Cape Town. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения: 10.06.2019).

²¹⁶ DRC Presentation. Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa, March 1998 // University of Cape Town. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения: 10.06.2019).

го, как упоминалось ранее, в 1985 г. архиепископ Б. Лекганьяне пригласил президента П. Боту на празднование Пасхи. Но уже в начале 1990-х гг. Б. Лекганьяне изменил курс и начал выстраивать отношения с Африканским национальным конгрессом. В 1992 г. он пригласил выступить на пасхальном празднестве трех политических лидеров – Н. Манделу, Ф. Де Клерка и М. Бутулези²¹⁷.

Помимо Голландской реформатской церкви, наиболее активно сотрудничала с государством одна из крупнейших пятидесятнических церквей – МАВ. Во главе МАВ стояли исключительно белые руководители. Многие главы белых церквей были членами правительства режима апартеида, включая Г. Весселса, который, занимая пост вице-президента МАВ (до 1969 г.), в 1955 г. стал сенатором от Национальной партии²¹⁸.

Во время работы Комиссии истины и примирения представители МАВ заявили, что многие члены церкви входили в структуры правительства и даже занимали высшие руководящие должности. В частности, К. Лавой, выступавший перед Комиссией истины и примирения, признался в том, что евангелические пятидесятники участвовали в работе правительственных комиссий, в том числе тех, которые приняли решение о домашнем аресте пастора Б. Наудэ²¹⁹. Б. Наудэ был священником НГК, который вступил в борьбу с режимом, отказавшись от предоставленных ему привилегий. Он также известен тем, что основал Христианский институт Южной Африки, руководил ЮАСЦ и принимал участие в переговорах АНК с Национальной партией в 1990 г.

Руководство МАВ поддерживало политику властей, официально выступая против вмешательства в политические вопросы. В действительности это сводилось к тому, что прихожане могли молиться за существующий политический порядок, а всякие отношения с оппозиционным движением рассматривались как противоправные. Справедливо будет отметить, что если в «родительской» белой

²¹⁷ *Horn, I. H. African Traditional Religion, Western Religious Shifts and Contemporary Education // Journal for Christian Scholarship. – Bloemfontein, 2003. – Vol. 39. – № 3. – P. 55.*

²¹⁸ *Ibid.*

²¹⁹ AFM submission, 4. Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa, March 1998 // University of Cape Town. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения: 10.06.2019).

церкви идеи апартеида не подвергались сомнению (после 1958 г., когда ряд несогласных покинули церковь), то в «дочерних» церквях неизбежно нарастало недовольство.

В 1950–1960-е гг. о МАВ начинают говорить как о «четвертой африканерской церкви». Вплоть до конца 1980-х гг. организация продолжала активно поддерживать политику правительства, что обеспечило церкви почву для дальнейшего развития²²⁰. Стоит отметить, что такой политический курс встретил поддержку не у всех членов МАВ. Ориентация МАВ на правительство апартеида спровоцировала радикализацию черных пасторов МАВ, а также раскол среди африканеров. В 1958 г. группа африканеров, несогласная с политической повесткой, а также упрощением литургии, откололась от МАВ, создав церковь, получившую название Пятидесятническая протестантская церковь²²¹.

В лютеранских церквях также присутствовало расовое разделение, которое в дальнейшем получило институциональное оформление. Студенческая христианская ассоциация также раскололась на белую Христианскую ассоциацию студентов и Христианское студенческое движение²²². Все упомянутые структурные деления по расовому признаку касаются периода до 1948 г. – прихода к власти правительства Национальной партии и провозглашения политики апартеида. Тем не менее, можно утверждать, что именно по той причине, что расовая структура этих церквей предвестила приход апартеида, данный режим был для них этически и теологически удобоварим.

Многие церковные организации, в которых, на первый взгляд, отсутствовало расовое деление и которые выступали против политики апартеида, также несли ответственность за происходящее. Некоторые церкви, например, методистская, также известная как благотворительная организация, Армия спасения признались

²²⁰ Clark, M. Contemporary Pentecostal Leadership: The Apostolic Faith Mission of South Africa as Case Study // Cyberjournal for Pentecostal-Charismatic Research. – 2007. – Vol. 16. – № 1. – URL: <http://www.pctii.org/cyberj/cyberj16/clark.html> (дата обращения: 12.03.2016).

²²¹ Ibid.

²²² Scripture Union submission, 2. Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa, March 1998 // University of Cape Town. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения: 10.06.2019).

в молчаливой поддержке апартеида²²³. Некоторые церкви, например, методистская, а также Армия спасения, известная как благотворительная организация, признались в молчаливой поддержке апартеида.

Характерно, что даже в церквях, получивших все возможные привилегии от правительства апартеида, поддержка расистского режима была далеко не абсолютной. И в этих церквях формировались движения, оппозиционные правительству. Особого внимания также заслуживают сопротивлявшиеся режиму апартеида африканские церкви, зародившиеся «под крылом» белых церквей, чтобы позднее обрести самостоятельность. С появлением своих собственных сильных черных лидеров они стали активно выступать с критикой в адрес государства.

Независимо от первоначальной позиции той или иной церкви к 1990-м гг., когда стало ясно, что режим апартеида себя изжил, все церкви в той или иной степени начали осуждать расовую дискриминацию как в частных заявлениях лидеров, так и на совместных мероприятиях.

В ноябре 1990 г. в пригороде г. Йоханнесбурга Рустенберге прошла уже упоминавшаяся ранее конференция, которая стала одним из крупнейших форумов христианских церквей в истории Южной Африки. Будучи вехой в истории южноафриканских церквей, Рустенбергская конференция заслуживает более подробного рассмотрения. По окончании недельной конференции 85 христианских церквей выработали и подписали финальное коммюнике, осуждающее вовлеченность церкви в режим апартеида и содержащее рекомендации для правительства. «Мы исповедуемся в своих грехах и признаем свою еретическую роль в политике апартеида, которая повлекла такие горькие страдания»²²⁴, – заявили представители церквей в совместном заявлении. «Мы осуждаем апартеид как дьявольскую политику в его намерении, выполнении и последствиях», – утверждает в «Декларации»²²⁵.

В «Декларации» содержались рекомендации в адрес правительства отменить

²²³ Ibid.

²²⁴ The Rustenberg Declaration (1990) // kerkagrief.co.za. – URL: http://kerkagrief.co.za/doks/bely/DF_Rustenberg.pdf (дата обращения: 08.10.2017).

²²⁵ Ibid.

все законы апартеида, учредить демократическую систему «один человек – один голос», стремиться к справедливому перераспределению богатства, вернуть земли черным и внедрить программу позитивной дискриминации для продвижения черных²²⁶.

Белая Голландская реформатская церковь присоединилась к другим христианским церквям в своем осуждении апартеида и признала ответственность церкви за этот режим. Тем не менее, даже в этот переломный момент белая реформатская церковь попыталась отмежеваться от некоторых формулировок итогового документа, стремясь предотвратить изменения в социально-политической жизни южноафриканского общества. Глава Голландской реформатской церкви преподобный П. Потхитер выступил на обсуждении итоговой версии документа и заявил, что его церковь согласна с «большинством обоснованных высказываний», но добавил, что организация, которую он представляет, не может поддержать политические рекомендации без предварительной консультации с членами церкви²²⁷. «Не наше дело навязывать конкретные решения правительству или кому-либо еще», – заявил он²²⁸. В частности, отметил П. Потхитер, его церковь выступает против избирательной системы «один человек–один голос», но согласна с осуждением системы апартеида и признанием своей ответственности за этот режим²²⁹.

Еще одним достижением Рустенбергской конференции стало изменение позиции одной из наиболее популярных на сегодняшний день неопятидесятнических церквей – церкви Рема. Она присоединилась к политической борьбе совсем незадолго до окончания режима апартеида. Руководитель церкви Р. Маккоули сторонился политической деятельности до 1990 г. На церемонии подписания финального коммюнике он официально принес извинения за столь позднее вовлечение в борьбу с апартеидом.

²²⁶ *Cohen, T.* Afrikaner Church Rejects Apartheid // Associated Press 09.11.1990 URL: <http://praag.org/?p=617> (дата обращения 13.10.2018).

²²⁷ *Kraft, S.* South African Churches Label Apartheid a Sin // latimes.com. 10.11.1990. – URL: http://articles.latimes.com/1990-11-10/news/mn-3757_1_dutch-reformed-church (дата обращения 13.10.2018).

²²⁸ Ibid.

²²⁹ *Cohen, T.* Afrikaner Church Rejects Apartheid // Associated Press. 09.11.1990. – URL: <http://praag.org/?p=617> (дата обращения 13.10.2018).

Хотя результаты Рустенбергской конференции подтвердили, что и в обществе, и в церковной среде не существует полностью согласованного мнения относительно внутривнутриполитической ситуации и дальнейшего плана действий, все церкви-участники признали греховное начало политики апартеида и необходимость социальных и политических перемен.

2.2. Протестантские церкви в сопротивлении сегрегации и режиму апартеида

Протестантские объединения начала XX в. ставили перед собой преимущественно просветительские задачи. В 1904 г. крупнейшие южноафриканские церкви учредили такую площадку, как Всеобщая миссионерская конференция²³⁰.

В 1920-е гг. по инициативе голландских реформатских церквей было проведено несколько заседаний, на одном из которых принято решение о создании Центрального миссионерского совета Южной Африки, ставшего филиалом Международного миссионерского совета. Именно на базе миссионерского центра в 1936 г. был создан Христианский совет Южной Африки. Совет занимался вопросами «образования, евангелизма, литературы, медицины, благосостояния туземцев, положения женщин и молодежи» и не ставил перед собой каких-либо политических целей.

Политическая повестка Христианского совета начала оформляться в 1940-е гг. Хотя еще в 1941 г. на конференции в Форт-Хейре обсуждались направления демократизации южноафриканского общества после Второй мировой войны, уже в 1949 г. на конференции в Розеттенвилле пришлось признать, что «оптимизм Форт-Хейре улетучился, и наступило время апартеида» несмотря на то, что «южноафриканское общество нуждалось не в отдельном существовании, а в совместном развитии»²³¹.

²³⁰ Gruchy, J. W. The church Struggle in South Africa. – Michigan: William B. Eerdmans Publishing Company, 1979. – P. 116-117.

²³¹ Ibid.

В 1948 г. после прихода к власти Национальной партии Международный миссионерский совет, в который входил и Христианский совет Южной Африки, создал Всемирный совет церквей. В 1950-1960-е гг. в рамках Международного миссионерского совета, а также Всемирного совета церквей проходили конференции за пределами Южноафриканского Союза (в США, Нигерии, Уганде), осуждающие расовую сегрегацию в любом ее проявлении²³². Лидеры Христианского совета Южной Африки активно выступали против проекта расселения по расовым группам, а также против «Закона об образовании банту» 1957 г. и «Закона о расширении университетского образования» 1959 г.²³³

Как уже говорилось ранее, в 1960 г. после событий в Шарпевиле АНК и ПАК оказались под запретом (Коммунистическая партия Южной Африки была под запретом уже с 1950 г.) В этих условиях Всемирный совет церквей провел совещание с церквями в Южной Африке, где обсуждались политические вопросы, после чего голландские реформатские церкви вышли из его состава.

В 1980-е гг. под эгидой европейских церквей была проведена широкая кампания массового неповиновения правительству с участием различных институтов гражданского общества²³⁴.

Особое место в легальном сопротивлении государственному режиму апартеида сыграли церкви, в основном именно протестантские.

Ответом церковных организаций на произвол правительства стал проведенный в 1960 г. марш церковных руководителей в Кейптауне, протестующих против запрета ряда политических партий. Когда участники марша покинули собор св. Георга и направились к парламенту, некоторые протестующие были арестованы. В дальнейшем многие церковные деятели подвергались аресту, но правительство не решалось перейти к более радикальным действиям в подавлении непови-

²³² Ibid.

²³³ AFM submission 1. Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa, March 1998 // University of Cape Town. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения: 10.06.2019).

²³⁴ Gruchy, J. W. The church Struggle in South Africa. – Michigan: William B. Eerdmans Publishing Company, 1979. – P. 116-117.

новения церкви, опасаясь реакции международного сообщества²³⁵.

В 1960 г. на конференции Всемирного совета церквей, прошедшей в Коттеслоу после кровавых событий в Шарпевиле, звучали призывы к объединению церквей для противодействия апартеиду. Именно после этой конференции НГК официально вышла из состава Всемирного совета церквей.

В 1966 г. Всемирный совет церквей провел в Женеве конференцию «Церковь и общество». В итоговом документе конференции обращалось внимание на роль церкви в «освободительном и демократическом движениях, в борьбе против расовых и других предрассудков»²³⁶. По результатам конференции Христианский Совет предпринял шаги по активизации южноафриканских церквей на политической арене.

Противостоять режиму апартеида религиозные организации могли, лишь объединив свои усилия под эгидой единой зонтичной структуры. Такой структурой стал Южноафриканский совет церквей, открыто выступавший против режима апартеида и поддерживающий противников расистских законов.

В 1968 г. Христианский совет был переименован в Южноафриканский совет церквей (ЮАСЦ)²³⁷. Таким образом, хотя ЮАСЦ был создан только в 1968 г., идеи объединения церквей для решения проблем общества были сформулированы значительно раньше.

ЮАСЦ не только стал продолжателем заложенных традиций, но также заложил новые тенденции. В то время как участниками Христианского совета Южной Африки были преимущественно представители белого населения, вновь образовавшаяся организация стала активно вовлекать в свои ряды африканское население²³⁸.

В разные периоды своего функционирования ЮАСЦ возглавляли религиоз-

²³⁵ *Tutu, D.* On the Way to Fuller Koinonia: Official Report of the Fifth World Conference on Faith and Order / Thomas F. Best & Gimther Ga. – Geneva: WCC, 1994. – XXX. – P. 100.

²³⁶ *Тихомиров, В. И.* Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества). – Москва : Наука, 1990. – С. 122.

²³⁷ South African Council of Churches // sacc.org.za – URL: <http://sacc.org.za/history/> (дата обращения: 09.02.2018).

²³⁸ South African Council of Churches, submission to the Truth and Reconciliation Commission. Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa, March 1998 // University of Cape Town. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения: 10.06.2019).

ные деятели, пользующиеся уважением среди населения Южной Африки²³⁹. Например, в 1980-е гг. ЮАСЦ осуществлял свою деятельность под руководством архиепископа Англиканской церкви Д. Туту.

Позиция ЮАСЦ освещалась на ежегодных конференциях, в заявлениях Исполнительного комитета и постоянно транслировалась председателями, секретарями ЮАСЦ в публичных выступлениях. Стоит особо остановиться на нескольких значимых документах и выступлениях, полностью или частично подготовленных ЮАСЦ. Первым из них явился документ под названием «Послание народу Южной Африки».

В 1968 г. на открытии ежегодного заседания ЮАСЦ было озвучено «Послание народу Южной Африки»²⁴⁰. В послании утверждалось, что Богу угодно, чтобы все народы были едины, что разделение народов есть отрицание божественной истины. «Послание народу Южной Африки» ознаменовало собой новый этап в развитии южноафриканского церковного движения. Это был первый в истории Южной Африки документ, в котором церкви открыто критиковали уже сложившийся на тот момент режим апартеида. В документе утверждалось, что «разделение... не может иметь места среди братьев»²⁴¹. Таким образом, «Послание» представляет не просто теологическое умозаключение, но и политическое заявление, положившее начало этапу активного сопротивления южноафриканских церквей режиму апартеида.

«Послание народу...» нашло отклик и у партнерских церквей за рубежом, и в самом Южноафриканском Союзе. Успех ЮАСЦ во многом был обусловлен поддержкой из-за рубежа (информационной и финансовой), в частности, Всемирного совета церквей. В июле 1968 г. на конференции в г. Упсале (Швеция) Всемирный

²³⁹ Amnesty Decision on the Khotso House incident (AC/99/0242), 1999. // Department: Justice and Constitutional Development Republic of South Africa. – URL: <http://www.doj.gov.za/trc/decisions/1999/ac990242.htm> (дата обращения: 10.06.2019).

²⁴⁰ South African Council of Churches, submission to the Truth and Reconciliation Commission. Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa, March 1998 // University of Cape Town. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения: 10.06.2019).

²⁴¹ South African Council of Churches, a Message to the People of South Africa, Johannesburg, 1968 // South African History. – URL: <https://archive/a-message-to-the-people-of-south-africa-authorized-summary%2C-1968> (дата обращения: 10.06.2019).

совет церквей постановил, что расизм «несет угрозу миру во всем мире» и что «только безотлагательные меры, направленные на искоренение его причин, смогут помочь избежать всеобщего насилия и войны»²⁴².

Меры противодействия расистскому режиму предпринимались и в самой Южной Африке. В октябре 1968 г. 12 белых священников ЮАСЦ обратились к премьер-министру в открытом письме с просьбой «отказаться от идеологии апартеида»²⁴³.

Позиция ЮАСЦ была подробно изложена в совместных трудах ЮАСЦ и Христианского института, работа над которыми велась с 1969 г. В опубликованной в 1972 г. серии работ «Исследовательский проект по христианству в обществе апартеида»²⁴⁴ рассматривались экономические, образовательные, правовые, социальные и политические аспекты жизни христианина в Южной Африке.

Следующим важным программным документом ЮАСЦ стала резолюция ежегодной конференции ЮАСЦ, состоявшейся в июле-августе 1974 г. в г. Хамманскраль. В ней содержался призыв к более активному вовлечению во внутривнутриполитическую жизнь. Среди прочего говорилось о необходимости выразить солидарность с теми, кто находится в заключении²⁴⁵. Хамманскральская конференция положила начало периоду конфронтации ЮАСЦ с правительством и, как следствие, стала предвестником последующих атак на ЮАСЦ со стороны властей²⁴⁶.

В 1978 г. генеральным секретарем ЮАСЦ становится Д. Туту, который избрал курс на дальнейшую радикализацию деятельности организации, что находит отражение в ее программных документах. В частности, в документах содержались призывы к введению и расширению экономических санкций по отношению к ЮАР.

²⁴² The UN-OAU Conferences on Southern Africa, Oslo, 9-14 April 1973. // International Conference of Experts for the Support of Victims of Colonialism and Apartheid in Southern Africa: [documents] / United Nations. Secretariat; Organization of African Unity. – Oslo, Norway: Secretariat of the United Nations, 1973. – P. 173.

²⁴³ *Walsh, P.* Church Versus State in South Africa: the Case of the Christian Institute. – New York: Orbis Books, 1983. – P. 69.

²⁴⁴ See the works of the Study Project on Christianity in an Apartheid Society <https://www.aluka.org/struggles/collection/SPROCAS>

²⁴⁵ Sunday Express. Johannesburg. 04.08.1974.

²⁴⁶ South African Council of Churches. Resolution on Conscientious Objections adopted by the SACC National Conference, Hammanskraal, July-August 1974 // EcuNews. – 1974. – № 8. – P. 5.

На конференции ЮАСЦ в июле 1978 г. был разработан кодекс поведения иностранных компаний, согласно которому иностранный капитал не должен сотрудничать с правительством апартеида²⁴⁷. В том же году Всемирный совет церкви выделил около 7 млн рандов для ЮАСЦ. В своей монографии В.И. Тихомиров делает предположение о том, что эти средства предназначались для финансовой поддержки национально-освободительных движений²⁴⁸, хотя стоит отметить, что документальных подтверждений этому на настоящий момент не имеется.

В 1979 г. на национальной конференции ЮАСЦ была принята резолюция, в которой признавалась вина церкви за страдания народа и за то, что эти страдания лишь усилились. В резолюции критиковалась позиция НГК и прочих поддерживающих апартеид церковей. Утверждалось, что своим бездействием церкви выражали поддержку правительству, и содержались призывы отойти от сотрудничества и контактов с правительством в тех сферах, где «закон нарушает принципы божьей справедливости»²⁴⁹. Среди прочего ЮАСЦ призывал освободить политических заключенных²⁵⁰.

В 1980-е гг. в стране наметился подъем сопротивления режиму апартеида в самых разных формах. Активизировалась деятельность «Умконто ве сизве», мирное сопротивление. Но одновременно поднялся уровень насилия в тауншипах.

В 1981 г. ЮАСЦ вновь подтвердил свою поддержку экономических санкций, а также призвал бойкотировать празднования 20-й годовщины Южноафриканской Республики²⁵¹. Действия ЮАСЦ шли в унисон с позицией Всемирного совета церковей. В сентябре 1981 г. на заседании Всемирного совета церковей было заявлено о мерах по реализации программы по бойкоту банков и других кредитных

²⁴⁷ Rand Daily Mail. Johannesburg. 13.07.1978.

²⁴⁸ Тихомиров, В. И. Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества). – Москва : Наука, 1990. – С. 130.

²⁴⁹ SACC 1979: Resolutions Archive // Community Councils Center. – URL: communitycouncils.org (дата обращения: 16.07.2019).

²⁵⁰ Тихомиров, В. И. Партия апартеида: социально-политическая революция Националистической партии ЮАР. – Москва : Наука, 1987. – С. 180.

²⁵¹ Тихомиров, В. И. Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества). – Москва: Наука, 1990. – С. 131.

организаций, поддерживающих отношения с расистским правительством в Претории²⁵². В 1982 г. Всемирный союз реформатских церквей объявил апартеид ересью, что было поддержано ЮАСЦ.

После вступления в силу новой конституции ЮАР 1984 г. и нарастания реакционных мер со стороны правительства в ЮАСЦ началась борьба между сторонниками более радикальной позиции и теми, кто не был готов открыто конфликтовать с правительством.

В 1983 г. на национальной конференции Д. Туту высказался в поддержку экономических санкций, а также за прекращение инвестирования иностранными компаниями в экономику ЮАР²⁵³. В том же году Всемирный совет церквей вновь осудил политику апартеида и принял решение об увеличении финансирования гуманитарных проектов в ЮАР²⁵⁴. В июне 1984 г. на национальной конференции была принята резолюция, в которой признавалась ответственность церкви за поддержку колониализма, бантустанизации и режима апартеида в целом²⁵⁵.

Все эти дискуссии разворачивались на фоне подъема мирного сопротивления в стране. ЮАСЦ также стал одним из участников Объединенного демократического фронта (ОДФ) – объединения, созданного в 1983 г. Призыв к созданию Фронта был публично озвучен тогдашним президентом Всемирного альянса реформатских церквей А. Бусаком²⁵⁶, который в январе 1983 г. в выступлении на «Комитете Трансвааля против палаты в парламенте для индийцев» призвал к «объединенному фронту церквей, общественных ассоциаций, профсоюзов, студенческих и спортивных организаций». В этом же году идеи А. Бусака были поддержаны и нашли воплощение в ОДФ²⁵⁷.

Организовывая мирные демонстрации и бойкоты, ОДФ многое успел сде-

²⁵² The Star. Johannesburg. 26.06.1981.

²⁵³ Rand Daily Mail. Johannesburg. 24.06.1983.

²⁵⁴ The Argus. Capetown. 11.08.1983.

²⁵⁵ The Star. Johannesburg. 26.06.1984.

²⁵⁶ А. Бусак был священником реформатской церкви для цветных в Кейптауне (1976–1981 гг.), а с 1982 г. – президентом Всемирного альянса реформатских церквей. Активный противник апартеида и конституционной реформы 1983 г. Один из авторов идеи создания Объединенного демократического фронта.

²⁵⁷ United Democratic Front // sahistory.org.za. 05.07.2018. – URL: <https://www.sahistory.org.za/organisations/united-democratic-front-udf> (дата обращения: 08.09.2018).

лать, чтобы ослабить режим апартеида. В 1984–1986 гг. по всей стране прошли протесты несогласных с новой конституцией. Руководство ЮАСЦ также приняло участие в мирных маршах и похоронах жертв политических расправ²⁵⁸.

В резолюции национальной конференции 25 июля 1985 г. более активно звучали призывы покончить с несправедливым режимом. Южноафриканский совет церквей выдвинул требование о начале переговоров с подлинными лидерами народа, а также упомянул о переходе от концепции «право на сопротивление» к концепции «обязанность сопротивления политической системе», или от непротивления к «справедливой войне»²⁵⁹. В резолюции также утверждалось, что пришло время молиться о том, чтобы «Бог в своей милости...устранил тиранические структуры подавления...»²⁶⁰.

В 1987 г. Всемирный совет церквей провел конференцию в г. Лусаке, на которой присутствовали представители церквей Южной Африки. В Лусакской резолюции содержалась критика правительства. В частности, участники конференции, «сохраняя свою приверженность мирной смене режима», признавали, что «природа южноафриканского режима, развязавшего войну против своих собственных граждан и пограничных государств, вынуждает освободительные движения применять силу для того, чтобы положить конец этому подавлению»²⁶¹, а также призывали церкви и международное сообщество искать пути поддержки борьбы за освобождение в регионе. Таким образом, участники конференции оправдали насильственные методы борьбы, к которым прибегали запрещенные политические партии. В этом же году данное решение было поддержано на Национальной конференции ЮАСЦ, несмотря на то, что по данному вопросу возникли разногласия²⁶².

²⁵⁸ The Star. Johannesburg 24.09.1985.

²⁵⁹ SACC 1985: Resolutions Archive // Community Councils Center. – URL: communitycouncils.org (дата обращения: 16.07.2019).

²⁶⁰ Ibid.

²⁶¹ South African Council of Churches, Submission to the Truth and Reconciliation Commission.

Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa, March 1998 // University of Cape Town. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения: 10.06.2019).

²⁶² SACC 1987: Resolutions Archive // Community Councils Center. – URL: communitycouncils.org (дата обращения: 16.07.2019).

На Национальной конференции в 1988 г. было принято решение «выразить надежду на то, что экономическое давление служит мирным и эффективным средством давления на южноафриканское правительство, побуждая его к фундаментальным переменам, так необходимым стране»²⁶³.

В рамках Совета реализовывались различные программы. Совет не только высказывался по вопросам несправедливости и нарушения прав человека, но и оказывал непосредственное содействие жертвам режима: скорую медицинскую помощь; консультации по юридическим вопросам; всякого рода поддержку насильственно переселенным группам, семьям, чьи родственники погибли в тюрьмах и на улицах резерваций, тем, кому пришлось скрываться или даже покинуть страну²⁶⁴.

В 1983 г. многие регионы африканского континента страдали от сильной засухи. Южноафриканский совет церквей провел специальное совещание по проблемам безработицы и засухи, по результатам которого был создан фонд помощи голодающим, а также были выделены средства на развитие оросительных проектов²⁶⁵.

ЮАСЦ также следовал теории малых дел, которая подразумевала помощь местным сообществам в вопросах строительства и ремонта водопроводной системы, развития дошкольного образования, организации курсов по усвоению разных полезных навыков (машинопись, вязание, шитье)²⁶⁶.

Среди прочих направлений деятельности ЮАСЦ надо отметить поддержку семейных ценностей в тяжелые периоды разъединения семей. Так, в частности, фонд «Асингени» был создан для того, чтобы генеральный секретарь ЮАСЦ мог оказывать финансовую помощь семьям жертвам апартеида²⁶⁷. Отдельно оказывалась помощь беженцам и лицам, пострадавшим от природных катастроф.

²⁶³ SACC 1988: Resolutions Archive // Community Councils Center. – URL: communitycouncils.org (дата обращения: 16.07.2019).

²⁶⁴ South African Council of Churches, Submission to the Truth and Reconciliation Commission. Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa, March 1998 // University of Cape Town. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения: 10.06.2019).

²⁶⁵ Ibid.

²⁶⁶ Ibid.

²⁶⁷ Ibid.

В 1970 г. Всемирный совет церквей решил учредить Программу по борьбе с расизмом. Хотя эта инициатива не исходила от ЮАСЦ или его отдельных членов, она оказала большое воздействие на его жизнь ЮАСЦ²⁶⁸.

ЮАСЦ проводил различные конференции и семинары для того, чтобы представители различных церквей-членов ЮАСЦ могли встретиться и обменяться опытом. В 1980 г. церковные лидеры Йоханнесбурга протестовали против задержания бывшего председателя и генерального секретаря ЮАСЦ Дж. Горна.

Особенно важную роль ЮАСЦ играл в 1980-е гг. после того, как генеральным секретарем ЮАСЦ стал в 1978 г. Д. Туту. Под его руководством ЮАСЦ начал проводить кампанию борьбы с апартеидом мирными средствами. В первую очередь совет помогал оказавшимся в тюрьме африканцам и их семьям²⁶⁹. Но самым важным оказалось то, что архиепископ активно призывал к экономическому и политическому давлению на режим апартеида путем введения санкций. В 1979 г. Д. Туту побывал в Дании и в телевизионном выступлении призвал датское руководство не закупать южноафриканский уголь²⁷⁰.

Призывы к санкциям со стороны Д. Туту и пастора А. Бусака нашли широкий отклик за рубежом и внесли весомый вклад в решение в 1986 г. о наложении санкций на правительство апартеида. В дальнейшем Д. Туту совершал поездки для содействия расширению экономических санкций. В частности, он неоднократно встречался с представителями политических и деловых кругов США. В январе 1986 г. в своей речи в Атланте архиепископ сообщил о том, что если руководство ЮАР продолжит придерживаться расовой дискриминации, кампания гражданского неповиновения будет набирать обороты²⁷¹.

По мере интенсификации деятельности Совета правительство со своей стороны усиливало противодействие. Можно утверждать, что в открытый конфликт Совет вступил в 1968 г., когда было опубликовано вышеупомянутое «Послание

²⁶⁸ Ibid.

²⁶⁹ Кротов, Я. Десмонд Туту // yakovworks – URL: http://yakov.works/libr_min/19_t/ut/u.htm (дата обращения: 08.09.2018).

²⁷⁰ Ibid.

²⁷¹ Ibid.

народу Южной Африки». Именно с этого момента Совет, наравне с другими организациями-противниками апартеида, столкнулся с угрозами и запугиванием со стороны правительственных структур.

Руководство и сотрудники ЮАСЦ подвергались частым проверкам правоохранительных органов и задержаниям. Некоторые даже умерли при загадочных обстоятельствах²⁷².

В 1989 г. тогдашнему Генеральному секретарю ЮАСЦ Ф. Чикане чудом удалось избежать смерти: во время его нахождения в аэропорту Яна Смэтса (с 1994 г. аэропорт О. Тамбо) на пути в США, одежду в его багаже пропитали смертельно-ядовитыми веществами, что к счастью было своевременно выявлено²⁷³.

Даже в небольших, далеких от центрального штаба, региональных офисах ЮАСЦ, сотрудники, оказывающие поддержку жертвам апартеида, сталкивались с угрозами²⁷⁴.

Наиболее активные атаки правительства на ЮАСЦ приходятся на 1980-е гг. В адрес ЮАСЦ звучали обвинения в том, что Совет «поддерживает подрывные элементы и создает революционную обстановку»²⁷⁵.

Для того чтобы очернить ЮАСЦ активно распускались слухи о хищениях руководством Совета крупных сумм. В отдельных случаях эти слухи имели под собой основание. В 1981 г. Министерство юстиции создано специальную комиссию С. Элоффа по анализу финансового положения ЮАСЦ. В задачи комиссии входило ограничение деятельности Совета. Результатом работы стал отчет, опубликованный в 1984 г., в котором Комиссия раскритиковала ЮАСЦ за финансовую поддержку АНК и призывы к экономическим санкциям²⁷⁶.

Промежуточным результатом проверки стал арест генерального секретаря

²⁷² South African Council of Churches, submission to the Truth and Reconciliation Commission. Submission to the Truth and Reconciliation Commission. Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa, March 1998 // University of Cape Town. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения: 10.06.2019).

²⁷³ Norbert, C. B. Frank Chikane: Apostolic Mission of Faith // Dictionary of African Christian Biography. – URL: http://www.dacb.org/stories/southafrica/chikane_frank.html (дата обращения: 12.06.2019).

²⁷⁴ Ibid.

²⁷⁵ The Sowetan. Johannesburg. 15.09.1981.

²⁷⁶ Кротов, Я. Десмонд Туту // yakovworks. – URL: http://yakov.works/libr_min/19_t/ut/u.htm (дата обращения: 08.09.2018).

Дж. Риеса. В 1983 г. Комиссия постановила, что бывший генеральный секретарь виновен в крупных хищениях через подконтрольные ему фонды, например, фонд Асингени²⁷⁷. В 1984 г. правительство также предприняло попытки признать ЮАСЦ «нежелательной» организацией, но поддержка зарубежных церквей помешала этим планам сбыться²⁷⁸.

Несмотря на деятельность «Комиссии Элоффа», ЮАСЦ продолжал критиковать правительство как внутри страны – в резолюции конференции 1982 г. содержалась критика проекта новой расистской конституции, бантунизации, а также апартеида в целом²⁷⁹, – так и на международной арене – на совещании партнерских экуменических организаций, где также присутствовал и Всемирный совет церквей, было принято решение поддержать ЮАСЦ и не принимать всерьез нападки южноафриканских властей. Более того, в ЮАСЦ постепенно нарастало влияние радикалов, требовавших ужесточения позиции ЮАСЦ²⁸⁰.

В конце 1980-х гг. руководство страны было настолько обеспокоено деятельностью Совета, что решилось на крайние меры, которым нельзя найти оправдания. 31 августа 1988 г. штаб-квартира Совета «Кхотсо Хаус» была разрушена взрывом бомбы. Власти несправедливо обвинили во взрыве члена «Умконтосизве» Ш. Ганн, которая была арестована, будучи беременной, и провела некоторое время в тюрьме²⁸¹.

Комиссия истины и примирения в ходе своей работы выяснила, что президент П. Бота лично отдал приказ взорвать бомбу в штаб-квартире Совета²⁸². Ответственные за взрыв бывший министр закона и порядка А. Флок и несколько других высокопоставленных чиновников были признаны виновными²⁸³. Согласно решению Комиссии истины и примирения от 5 августа 1999 г. А. Флок и генерал

²⁷⁷ Sunday Times. London. 22.05.1983.

²⁷⁸ Тихомиров, В. И. Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества). – М.: Наука, 1990. – С. 133.

²⁷⁹ Sunday Times. Johannesburg. 26.06.1982.

²⁸⁰ The Sowetan. Johannesburg. 19.11.1982.

²⁸¹ Gunn, S. South African History Online // sahistory.org.za. 01.09.2015. – URL: <https://www.sahistory.org.za/people/shirley-gunn> (дата обращения 07.08.2017).

²⁸² Amnesty Decision on the Khotso House incident (AC/99/0242), 1999 // Department: Justice and Constitutional Development Republic of South Africa. – URL: <http://www.doj.gov.za/trc/decisions/1999/ac990242.htm> (дата обращения: 10.06.2019).

²⁸³ Truth and Reconciliation Commission Amnesty Committee Application in terms of Section 18 of the Promotion of National Unity and Reconciliation Act № 34 of 1995 // Internet Archive Machine. – URL: <https://web.archive.org/web/20041230155630/http://www.doj.gov.za/trc/decisions/1999/ac990242.htm> AC/99/0242 (дата обращения: 10.06.2019).

Я. дер Мерве были амнистированы, равно как и нижестоящие чины²⁸⁴.

Факт взрыва штаб-квартиры Совета, одобренного самим П. Ботой, свидетельствовал о том, что правительство апартеида воспринимало деятельность Совета как серьезную угрозу расистскому режиму.

Как мы видим, деятельность Совета охватывала целый ряд направлений и требовала огромной самоотдачи. Вместе с тем, она была бы затруднительна без соответствующей поддержки, в том числе финансовой, от зарубежных коллег и спонсоров.

ЮАСЦ получал финансовую помощь от многих зарубежных церквей, а их лидеры искали возможность приехать в ЮАР, чтобы оказать личную поддержку и поделиться своим опытом. В частности, многие прибыли в ЮАР в 1982 г., чтобы свидетельствовать перед Комиссией Элоффа о высокой международной репутации ЮАСЦ и генерального секретаря Д. Туту.

Бывший генеральный секретарь Д. Туту ЮАСЦ также подчеркивал роль экуменических церквей, стремящихся к мировому религиозному единству. Д. Туту признает, что южноафриканские церкви получали советы и поддержку у зарубежных коллег. В частности, он заявил, что «наш опыт, который, наверное, повторят где-нибудь еще, заключается в том, что проблему церковного единства, по существу, нельзя отделять от борьбы за справедливость, ... эта борьба становится куда более опасной и трудной, а, быть может, даже невозможной, если Церковь разделена. Когда наша Церковь занялась обсуждением проблемы миссионерской деятельности, наши заокеанские партнеры категорически заявили, что «апартеид слишком силен для разделенной Церкви»²⁸⁵.

Анализируя вклад церквей в борьбу против апартеида на «Пятой всемирной конференции по вере и церковному устройству» в 1994 г., Д. Туту в своем выступлении подчеркнул значение того факта, что различные южноафриканские церкви смогли отбросить все противоречия и сплотиться ради единой цели²⁸⁶.

²⁸⁴ Amnesty Decision on the Khotso House incident (AC/99/0242), 1999 // Department: Justice and Constitutional Development Republic of South Africa. – URL: <http://www.doj.gov.za/trc/decisions/1999/ac990242.htm> (дата обращения: 10.06.2019).

²⁸⁵ *Tutu, D.* On the Way to Fuller Koinonia: Official Report of the Fifth World Conference on Faith and Order / Thomas F. Best & Gimther Ga. – Geneva: WCC, 1994. – XXX. – P. 100.

²⁸⁶ *Ibid.*

В своих речах Д. Туту также вспоминал о событиях, подтверждавших поддержку ЮАСЦ верующими из разных стран и континентов. В частности, он вспомнил случай, когда ему, занимающему на тот момент пост генерального секретаря ЮАСЦ, прислали церковный бюллетень лютеранского прихода на Аляске. Согласно этому бюллетеню, прихожане молились за народ Южной Африки и за него лично²⁸⁷. Д. Туту также сослался на свой разговор с отшельницей из Калифорнии, которая, как она утверждала, молилась за него каждый день²⁸⁸.

Так как ЮАСЦ входил во Всемирный совет церквей, основная информационная, а также финансовая поддержка шла именно оттуда.

ЮАСЦ не был единой сплоченной организацией с одинаковой точкой зрения на все вопросы. Совет явился экуменической структурой, а экуменизм подразумевает объединение церквей разных деноминаций, размытие различий, к чему были готовы далеко не все лидеры церквей, входящих в ЮАСЦ. Тем не менее, каждый Генеральный секретарь ЮАСЦ отмечал, что ощущал поддержку лидеров церквей-членов Совета.

После снятия Ф. де Клерком запрета с партий (АНК, ПАК, Южноафриканской коммунистической партии) 2 февраля 1990 г. а также с началом переговоров о будущем демократическом южноафриканском обществе ЮАСЦ вовлекается в деятельность по преодолению накопленных за режим апартеида проблем, подчеркивая, что именно на институте церкви, как ни на ком другом, лежала задача залечить травмы колониальной эпохи и апартеида. В 1990 г. стране проводились специальные службы по примирению всего южноафриканского народа, на которых у Бога просили сил на то, чтобы забыть все прежние обиды и существовать вместе дружно.

В 1990-е гг. ЮАСЦ отошел от политической деятельности, выделив следующие приоритетные направления своей деятельности: примирение и единство южноафриканского народа, забота о маргинализированных слоях населения,

²⁸⁷ Ibid. P. 101.

²⁸⁸ Ibid. P. 103.

просвещение²⁸⁹. С приходом АНК к власти ЮАСЦ продолжал отстаивать независимую позицию. В частности, он выступал за вовлечение церкви в решение вопросов здравоохранения и образования. Причем руководство Совета настаивало на том, что церковь необходимо привлекать не только к обсуждению стратегических вопросов по данным направлениям, но также и к реализации планов на практике²⁹⁰.

Как видно из проведенного исследования, хотя ЮАСЦ был создан только в 1968 г., его повестка дня сформировалась гораздо раньше. С середины 1980-х гг. по мере углубления пропасти между правительством апартеида и остальным населением позиция Совета менялась и становилась все более активной. ЮАСЦ внес весомый вклад в сопротивление режиму апартеида, в том числе и в рамках Объединённого демократического фронта, где церкви претендовали на то, чтобы быть моральным ориентиром и духовным вдохновителем общества. Тем не менее, в 1990-х гг. после снижения уровня противоречий в обществе степень вовлеченности ЮАСЦ в политическую жизнь общества снижается.

Анализ деятельности ЮАСЦ позволяет говорить о церкви как институте гражданского общества. Если подразумевать под институтами гражданского общества различные негосударственные объединения, выражающие интересы и потребности членов общества, то участвующий в борьбе за социальные, экономические и политические интересы южноафриканцев ЮАСЦ являлся именно таким объединением.

Церкви, поддерживавшие апартеид, не стремились объединиться в единую зонтичную структуру и занимались преимущественно идеологическими вопросами, в частности попыткой оправдать уже развалившийся режим апартеида. При этом в самих этих церквях постепенно крепили либеральные настроения, 1970-1980 гг. – это период прихода реформатских и прочих протестантских церквей с

²⁸⁹ De Malan, M. A. Submission to the Truth and Reconciliation Commission, August 1997. – South Africa, 1997. – P. 11.

²⁹⁰ South African Council of Churches Submitted by the General Secretary Dr. B. H. Bam, August 1997 – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/trc/sacc_sub.htm (дата обращения: 10.06.2019).

расовым делением к осуждению апартеида и признанию своей ответственности за столь бесчеловечный режим. Все больше и ведущих теологов Голландской реформатской церкви, и простых прихожан отвергали расовое деление в церкви, что, тем не менее, до последнего игнорировалось высшим руководством церкви.

Даже внутри голландских реформатских церквей ЮАР – идеологического оплота режима апартеида – не был достигнут консенсус по расовому вопросу, черные священники яростно выступали против угнетающего массы государственного устройства. Видные представители голландских реформатских церквей, например Б. Науде, отреклись от своих позиций и призывали к равноправию между расами. Вместе с тем, по мере нарастания репрессивных мер со стороны правительства голландские реформатские церкви в ЮАР находили все меньше поддержки и сочувствия у партнерских реформатских церквей в Нидерландах, не говоря уже о других протестантских организациях как на территории ЮАР, так и за ее пределами.

Голландские реформатские церкви были далеко не единственными, кто поддерживал режим апартеида. Ряд протестантских и пятидесятнических церквей также долгое время придерживались расистских установок, о чем говорит наличие привилегированных «родительских» церквей для белых и второсортных «дочерних» для черного и цветного населения.

Примечательно, что перемены в расистских церквях происходили не только в результате внутривнутриполитических изменений внутри страны, но и также благодаря усилению либеральных настроений в самой церкви. Очень сложно уловить переломный момент, когда в условно расистских церквях, начинают доминировать либеральные настроения. В 1983 г. даже представителям Голландской реформатской церкви пришлось признать, что текущий государственный режим был сильным искажением первоначальных идей апартеида.

Церковные организации, в том числе протестантские, постоянно присутствовали в духовной жизни южноафриканцев, но вовлекались в политику лишь при высокой степени социальной напряженности, как это было в период сопротивления режиму апартеида и особенно в 1980-е гг. В такие периоды церковные орга-

низации использовали религиозный ресурс для трансляции сложившихся в обществе настроений. Циклический характер роли протестантских церквей в общественно-политической жизни особенно четко прослеживается на примере ЮАСЦ.

Условной точкой отчета постепенного увеличения присутствия церквей в политической жизни можно назвать 1948 г. (официальное введение режима апартеида), а также 1960 г. (расстрел рабочих в Шарпевилле и запрет АНК и ПАК). Наибольший пик политической активности церквей пришелся на 1980-е гг. – период активного сопротивления режиму апартеида со стороны различных институтов гражданского общества, в том числе под эгидой Объединенного демократического фронта.

В период повышения политической активности одних церковных групп наблюдалась относительная политическая инертность других. Так, например, в то время как ЮАСЦ привлекал внимание к проблемам апартеида внутри ЮАР и за рубежом, некоторые церкви (Миссия апостольской веры, Сионская христианская церковь) сосредоточились на духовном развитии и призывали прихожан дистанцироваться от политики.

Церковные организации ЮАР стали одним из институтов гражданского общества. Церковь активно вовлеклась в борьбу за формирование программ национального развития, облика страны, общества, государства. И если кальвинистская доктрина заложила, согласно мнению некоторых исследователей, фундамент африканерской идентичности для оправдания режима апартеида, Южноафриканский совет церквей собирал силы протеста для коллективной борьбы против режима апартеида.

Глава 3. Протестантские церкви в политической жизни южноафриканского общества в период 1994–2019 гг.

3.1. Протестантские церкви в политической жизни и политической борьбе современного южноафриканского общества

Анализ политической активности церквей в ЮАР позволяет получить более точную картину внутривнутриполитической ситуации. Ее рост, как и снижение, обусловлены закономерностями процесса исторического развития южноафриканского общества. Так, активизацию деятельности церквей на политической арене мы наблюдаем в периоды нарастания напряженности в южноафриканском обществе, как это произошло после 1960 г., то есть после запрета АНК и ПАК. Как только напряженность в обществе спадает, церковные организации значительно снижают свою политическую активность.

Глава посвящена анализу трансформации роли церквей и церковных организаций в политической жизни южноафриканского общества в период с 1994 г. по настоящее время. Рассматривается развитие отношений между государством и церковными организациями, а также постепенное возвращение церквей в политическую борьбу при президентстве Дж. Зумы. В последней части главы анализируется роль африканских независимых церквей, которые, на первый взгляд, держатся в стороне от политики, но при более глубоком рассмотрении становится очевидным, что для них политика переплетена с социальным и религиозным.

Возникает ощущение, что после прихода к власти демократического правительства в 1994 г., деятельность церкви в борьбе за права человека более не актуальна, хотя она и продолжает выполнять социальные функции и остается неотъемлемой частью повседневной жизни многих южноафриканцев. Как отметил южноафриканский журналист газеты «Мейл энд Гардиан» Филипп де Веет, «Церковь перешла на «режим сохранения»: как будто бы представители церкви говорят: в период апартеида мы бросили все силы на изменение внешней среды; теперь же

для нас настало время сосредоточиться на самой структуре церкви и наших прихожанах»²⁹¹. Таким образом, в этот период церкви не стремились принимать участие в решении внутривнутриполитических вопросов. Вместе с тем помимо духовной поддержки прихожан религиозные деятели вносили свой вклад и в решение социальных проблем (бедность, безработица, ВИЧ, вопросы образования)²⁹², но предпочитали оставаться в стороне от политики.

Хотя в 1990–2000-е гг. церкви не были вовлечены в политическую борьбу, крупные церковные организации участвовали в обсуждении и решении социальных вопросов, в том числе и в партнерстве с государством. С самого начала становления демократического южноафриканского государства в период правления Н. Манделы крупнейшие религиозные организации взаимодействовали с правительством по ряду социальных вопросов. Н. Мандела искал у церкви поддержку и получал ее. По его словам, «религиозные сообщества играют крайне важную роль в строительстве нации. Точно так же как церковь играла ведущую роль в борьбе с режимом апартеида, церковь должна быть в первых рядах среди тех, кто принесет всему нашему народу лучшую жизнь»²⁹³. Многие выдающиеся церковные лидеры, в том числе нобелевский лауреат архиепископ Англиканской церкви Д. Туту, работали с ним рука об руку. Правительство начало активно сотрудничать с религиозными организациями в том, что касается социальной работы и помощи бедным, но Н. Мандела не требовал от церквей поддержки в политической борьбе. Т. Мбеки же ожидал, что религиозные организации будут во многом поддерживать АНК. С уходом в 2008 г. Т. Мбеки с поста президента и приходом Дж. Зумы в 2009 г.²⁹⁴ религиозные организации постепенно возвращаются на политическую арену. Одни как поддержка правительства, другие – как оппозиция.

²⁹¹ *Wet de, Ph.* Why is the church a nonplayer politically // Mail Guardian. 23.03.201. – URL: <https://mg.co.za/article/2016-03-23-why-the-church-is-a-nonplayer-politically> (дата обращения: 07.08.2018).

²⁹² Речь идет, прежде всего, об информационной деятельности (церкви и церковные организации организуют различные семинары и тренинги, например, по повышению осведомленности о путях распространения ВИЧ), координационной (сотрудничают с различными правительственными организациями и предоставляют им информацию о прихожанах, которые сталкиваются с различными трудностями), организационную (церкви готовы предоставить площадку прихожанам для занятия малым бизнесом).

²⁹³ *Foster, D.* Dangerous echoes of the past as church and state move closer in South Africa. 16.10.2016. – URL: <https://theconversation.com/dangerous-echoes-of-the-past-as-church-and-state-move-closer-in-south-africa-65985> (дата обращения: 05.06.2017).

²⁹⁴ Т. Мбеки ушел со своего поста в сентябре 2008 г., а Дж. Зума стал президентом только в мае 2009 г. после парламентских выборов. Дж. Зума не мог занять президентский пост раньше, так как не был членом парламента. В период с сентября 2008 г. по май 2009 г. президентский пост временно занимал К. Мотланте.

В связи с религиозным многообразием в ЮАР вопрос взаимодействия церквей с правительством уместно рассматривать в рамках зонтичных церковных организаций. Безусловно, в подобных организациях, объединяющих большое количество церквей, порой непросто достичь консенсуса по повестке дня. Тем не менее, именно они наиболее заметны на политической арене и обладают достаточным весом для того, чтобы внести вклад в публичное обсуждение проблем общества необходимо оказать влияние на внутривнутриполитическую ситуацию.

Наглядным примером эволюции роли зонтичных религиозных организаций в южноафриканском обществе является развитие взаимоотношений между правительством АНК и ЮАСЦ – организацией, внесшей наибольший вклад среди церквей в борьбу с режимом апартеида. После первых демократических выборов в 1994 г. ЮАСЦ оказался в непростой ситуации. Долгое время он противопоставлял себя нелегитимному репрессивному правительству, а теперь у власти оказался АНК – партия, с которой он активно сотрудничал во времена апартеида. Ответом на столь радостную, но в то же время затруднительную, ситуацию стали концепции «критической солидарности» (1994–2001) и «критического сотрудничества»²⁹⁵ (2001–2009). Суть концепций сводилась к тому, что ЮАСЦ стремился взаимодействовать с правительством и поддерживать его в борьбе со многими социальными проблемами, оставляя за собой право на конструктивную критику²⁹⁶. При Н. Манделе и Т. Мбеки ЮАСЦ получал финансовую поддержку от правительства, что ставило под вопрос возможность какой-либо серьезной критики АНК²⁹⁷.

Изменения в отношениях ЮАСЦ и правительства АНК происходят в 2009 г., когда президентом ЮАР стал Дж. Зума. Дж. Зума ушел от сотрудничества с европейскими церквями (членам ЮАСЦ) в пользу харизматических и африканских независимых церквей. Именно тогда правительство прекратило финансирование

²⁹⁵ Voster, N. Assessing the role of the South African Council of Churches in demographic South Africa (1994-2004) // Church and civil society: German and South African perspectives. – Johannesburg, 2017. – P. 131.

²⁹⁶ Ibid. P. 129.

²⁹⁷ Voster, N. Assessing the role of the South African Council of Churches in demographic South Africa (1994-2004) // Church and civil society: German and South African perspectives. – Johannesburg, 2017. – P. 130.

совместных проектов с ЮАСЦ²⁹⁸. Постепенно их отношения все больше обострялись. ЮАСЦ не был готов беспрекословно поддерживать правительство и выступал с критикой Дж. Зумы.

Реакция со стороны лидера АНК не заставила себя ждать: ЮАСЦ и другая партнерская структура – Национальный форум религиозных лидеров (НРЛФ)²⁹⁹ были отодвинуты на задний план, а сотрудничество с правительством с 2009 г. стало привилегией Национального межрелигиозного совета лидеров (НИЛС), а с 2011 г. и более крупной структуры – Национального межцерковного совета Южной Африки (НИКСА)³⁰⁰. Другими словами, правительство уходило от сотрудничества с занимающими активную позицию европейскими церквями и переключалось на взаимодействие с церквями более авторитарного характера (харизматические, пятидесятнические), в которых прихожане привыкли не обсуждать и критиковать, а беспрекословно слушать религиозного лидера.

Национальный межрелигиозный совет лидеров (НИЛС)³⁰¹ был создан в 2009 г. главой «Библейской церкви Рема» пастором Р. МакКоули и задумывался как противовес ЮАСЦ. Дж. Зума фактически инициировал его создание и рассчитывал на взаимовыгодное сотрудничество с этой организацией. Первая встреча Дж. Зумы с руководством НИЛС прошла уже в августе 2009 г. На этой встрече президент высказал пожелание, чтобы НИЛС объединял разные религиозные организации и течения. Тогда НИЛС смог бы заявить, что представляет интересы большей части южноафриканского общества, и, как следствие, Дж. Зума смог бы в определенных случаях эффективно использовать НИЛС в своих целях. Помимо этого подобная организация могла бы участвовать в проектах по «моральному

²⁹⁸ Ibid. P. 130.

²⁹⁹ НРЛФ был создан в 1997 г., когда Н. Мандела созвал Национальный саммит религиозных лидеров, на котором он заявил, что религиозные и политические организации не смогут достичь своих целей, если будут действовать раздельно. По результатам Саммита был создан «Национальный форум религиозных лидеров» (НРЛФ). В 1999 г. НРЛФ при поддержке Н. Манделы организовал «Саммит морального возрождения», что положило начало «Движению за моральное возрождение».

³⁰⁰ *De Waal, M.* ANC's conflict with the South African Council of Churches: the Origin // Daily Maverick. 13.12.2012. – URL: <https://www.dailymaverick.co.za/article/2012-12-13-ancs-conflict-with-the-south-african-council-of-churches-the-origin/> (дата обращения: 30.07.2018).

³⁰¹ Press Statement by Pastor Ray McCauley on the Occasion of the Merger Between NILC and NRLF // Rhema Bible Church: Home site. 19.11.2012. – URL: <http://www.rhema.co.za/Displaycustomlink.aspx?nameNewsarticle4> (дата обращения: 10.06.2019).

возрождению нации» и преодолению существующих социальных противоречий³⁰².

С самого начала существования НИЛС подвергался критике за сотрудничество с правительством как недемократичная альтернатива созданного по инициативе Н. Манделы в 1997 г. Национального форума религиозных лидеров (НРЛФ). Создание НИЛС ослабило позиции ЮАСЦ, руководство которого не видело смысла входить в НИЛС. По словам тогдашнего президента ЮАСЦ Т. Малулече, НИЛС – не более чем религиозная организация на службе интересов правящей партии в отличие от НРЛФ, который был настоящей площадкой для дискуссий.

28 ноября 2011 г. президент Дж. Зума встретился с Р. МакКоули с целью обсудить возможность создания более крупной организации, позже получившей название – Национальный межцерковный совет Южной Африки (НИКСА), в который вошли и НИЛС, и НРЛФ³⁰³. Это новое объединение включает представителей различных религиозных групп, в том числе пятидесятнических и харизматических церквей, европейских христианских церквей, африканских независимых церквей, иудейских, мусульманских, индуистских организаций³⁰⁴.

Реакция религиозных лидеров на создание НИКСА была неоднозначной. Если одни приветствовали попытку Дж. Зумы «строить сплоченное общество, способное придерживаться принципов устойчивого развития»³⁰⁵, то другие рассматривали НИКСА как инструмент, используемый Дж. Зумой в политической борьбе. Некоторые религиозные деятели критиковали правящую партию за вовлечение в политику религиозных организаций, а также осуждали НИКСА за публичную поддержку правительства по далеким от религии вопросам³⁰⁶.

³⁰² «Движение за моральное возрождение» было основано в 2000 г. (официальный сайт www.mrm.org.za). Идеи о моральном возрождении нации и роли религиозных лидеров в социальной трансформации были поддержаны Н. Манделой еще в 1990-х гг. Основная идея движения заключается в том, что южноафриканскому обществу необходимо пройти социальную трансформацию, чтобы преодолеть коррупцию, высокий уровень преступности и насилия, расовые предрассудки.

³⁰³ *Conradie, E.* Notions and Forms of Ecumenicity: some South African Perspectives // *South African Perspectives on Notions and Forms of Ecumenicity* / R. Koergelenberg. (ed.) – Stellenbosh: Sun Press, 2013. – P. 18.

³⁰⁴ НРЛФ на данный момент по сути «спящая» организация, а НИЛС периодически упоминается независимо от НИКСА.

³⁰⁵ Minutes of Proceedings of National Assembly // Parliament of the Republic of South Africa. 15.09.2011. – URL: http://www.parliament.gov.za/live/commonrepository/Processed/20110915/363723_1.pdf (дата обращения: 10.06.2019).

³⁰⁶ Churches accuse South Africa's ANC of interfering // *Guardian.co.uk*. 18.10.2011. – URL: <http://theguardian.com/world/feedarticle/9901192> (дата обращения: 01.12.2015).

Таким образом, НИКСА поглотил НИЛС и НРЛФ, став лояльным правительству церковным объединением. Вместе с тем, ЮАСЦ уже не осуществлял тесное сотрудничество с правительством, напротив, при президентстве Дж. Зумы он снова оказался в оппозиции, как это было при режиме апартеида. Продолжая свою работу по многим социально значимым вопросам, Совет периодически выступал с критикой коррупции и злоупотребления властью.

Итак, в период после 1994 г. правительство постепенно отказалось от сотрудничества с европейскими церквями (членами ЮАСЦ, в частности, с Методистской церковью), привыкшими высказывать свое мнение и уже не готовыми во всем молчаливо поддерживать правительство, в пользу африканских независимых церквей, харизматических и неопятидесятнических церквей, которые не стремились участвовать в обсуждении политической повестки и были готовы оказать поддержку в предвыборной борьбе. Для достижения поставленных целей руководство страны инициировало создание новых зонтичных церковных организаций, в частности НИКСА, представляющих, хотя бы формально, большую часть южноафриканского общества, и охватывающих африканские независимые церкви.

После 1994 г. и вплоть до прихода Дж. Зумы на пост президента церковные организации не были активно вовлечены в политическую борьбу. Возвращение церквей на политическую арену приходится на первый президентский срок Дж. Зумы. С самого начала он стремился использовать религиозный ресурс в борьбе за власть. В июне 2009 г. (уже после парламентских выборов) во время выступления в провинции Мпумаланга Дж. Зума заявил: «Бог ожидает, что мы будем править этой страной потому, что мы являемся единственной организацией, благословленной пасторами в момент создания. Организацию благословили даже на небесах. Вот почему мы будем править вплоть до пришествия Христа»³⁰⁷.

Это заявление вызвало критику со стороны некоторых европейских церквей. Так, представитель ЮАСЦ епископ Англиканской церкви Т. Макоба назвал по-

³⁰⁷ De Waal M. ANC's conflict with the South African Council of Churches: the Origin // Daily Maverick. 13.12.2012. – URL: <https://www.dailymaverick.co.za/article/2012-12-13-ancs-conflict-with-the-south-african-council-of-churches-the-origin/> (дата обращения 16.05.2019).

добные заявления «опасным анахронизмом»³⁰⁸. В ответ сторонники Дж. Зумы обвинили ЮАСЦ в попытке «приватизировать» христианство³⁰⁹.

Следующий виток развития событий приходится на местные выборы в 2011 г., когда Дж. Зума уже активно разыгрывал религиозную карту. В ходе предвыборной кампании он заявил: «Когда вы голосуете за АНК, вы выбираете дорогу в рай. Когда вы не голосуете за АНК, вы должны знать, что вы выбираете того парня с вилами»³¹⁰. Принимая во внимание, что протестантизм признает Библию первоочередным источником права, а также, что принцип работы лояльных Дж. Зуме харизматических протестантских церквей построен на объединении большого количества прихожан вокруг красноречивых проповедников, такой элемент стратегии вносил весомый вклад в успех предвыборной кампании.

Далеко не все приветствовали использование церквей в политических целях. В 2011 г. группа религиозных лидеров опубликовала открытое письмо под названием «Кайрос»³¹¹, где было высказано сожаление в связи с тем, что «АНК склонен поддерживать те церкви, которые сначала держатся в стороне от политики между выборами, а потом поддерживают АНК во время предвыборной кампании»³¹². В 2012 г. священники, участвующие в деятельности ЮАСЦ³¹³, написали Дж. Зуме письмо, в котором обвиняли его в коррупции и злоупотреблении властью: «Некоторые политические лидеры прикладывают все усилия, чтобы служить людям, и мы за это благодарны. Но мы считаем, что слишком многие корыстны и высокомерны. Мы вопрошаем, неужели Вы не понимаете, что многие Ваши слова и дела ...порождают цинизм и приводят к крушению надежд? Мы призываем Вас достойно использовать данную Вам власть и раскаяться в коррупции и преследовании своих корыстных интересов. Злоупотребление властью без-

³⁰⁸ Ibid.

³⁰⁹ Ibid.

³¹⁰ Harrison S. Politics and Religion in South Africa // wonkie.com. 10.11.2011. – URL: <http://www.wonkie.com/2011/02/10/politics-and-religion-in-south-africa/> (дата обращения 16.05.2019).

³¹¹ Письму дали название «Кайрос», отсылая к одноименному документу, подписанному южноафриканскими религиозными деятелями в 1980-е гг. Подробнее о «Кайрос» см. главу 2.

³¹² De Wet, Ph. Why is the church a nonplayer politically // Mail Guardian. 23.03.2016. – URL: <https://mg.co.za/article/2016-03-23-why-the-church-is-a-nonplayer-politically> (16.05.2019).

³¹³ Епископ Англиканской церкви Т. Макоба (Th. Makgoba), епископ Южноафриканского совета церквей Дж. Сеука (J. Seoka), представитель Евангелического союза Южной Африки М. Нтла (M. Nthla) и член группы «Кайрос Южной Африки» преподобный Эд. Аррисон (Ed. Arrison).

ответственно»³¹⁴. После этого события у руководства ЮАСЦ возникли трудности с организацией встреч с президентом³¹⁵.

Проблема отстранения ЮАСЦ от сотрудничества с правительством была поднята в статье «Церкви против АНК при Дж. Зуме» 8 апреля 2012 г. в газете «Сити пресс»³¹⁶. Автор статьи М. Маналеди выступил с критикой Дж. Зумы, так как последний игнорировал роль церкви как института гражданского общества. Председатель Комиссии АНК по вопросам религии и традиций доктор М. Мошека раскритиковал статью за односторонний подход в оценке сотрудничества администрации Дж. Зумы с церквями. Он обратил внимание на то, что созданный при Дж. Зуме НИКСА представляет большую часть религиозного сообщества ЮАР и активно сотрудничает с правительством и общественными организациями по целому ряду социальных вопросов³¹⁷.

Таким образом, на выборах 2009 г. и 2011 г. наблюдалось усиление роли религиозной компоненты в политической борьбе. ЮАСЦ выступал со все более острой критикой в адрес руководства АНК, в то время как НИЛС, напротив, активно сотрудничал с правительством Дж. Зумы и выражал ему поддержку³¹⁸.

Активно использовала религиозный фактор в своих интересах правящая партия под руководством Дж. Зумы и в предвыборной кампании 2014 г. 13 апреля 2014 г. Дж. Зума посетил 33-й Пресвитерианский синод в городе Гьяни (провинция Лимпопо) и заявил прихожанам: «Если Вы не уважаете тех, кто находится во власти, если Вы не уважаете власть, Вы обрекаете себя на проклятие ... нравится Вам или нет, Бог объединил государство и церковь. И Бог говорит Вам, что цер-

³¹⁴ De Waal, M. ANC's conflict with the South African Council of Churches: the Origin // Daily Maverick. 13.12.2012. – URL: <https://www.dailymaverick.co.za/article/2012-12-13-ancs-conflict-with-the-south-african-council-of-churches-the-origin/> (дата обращения: 30.07.2018).

³¹⁵ Voster, N. Assessing the role of the South African Council of Churches in demographic South Africa (1994–2004) // Church and civil society: German and South African perspectives. – Johannesburg, 2017. – P. 139.

³¹⁶ Mmanaledi, M. Churches tackle Zuma's ANC // citypress.co.za. 20.11.2012. – URL: <https://city-press.co.za/Politics/News/Churches-tackle-Zumas-ANC-20120407> (Дата обращения 16.05.2019).

³¹⁷ Motshekga, M. ANC blessed by good relations // news24.com. 21.04.2012. – URL: <https://www.news24.com/Archives/City-Press/ANC-blessed-by-good-relations-20150429> (дата обращения 16.05.2019).

³¹⁸ Voster, N. Assessing the role of the South African Council of Churches in demographic South Africa (1994–2004) // Church and civil society: German and South African perspectives. – Johannesburg, 2017. – P. 139.

ковь должна молиться за действующую власть...»³¹⁹. Свои доводы президент ЮАР подкреплял избирательными ссылками на священное писание.

Изначально руководство АНК делало ставку на одну из крупнейших европейских церквей – Методистскую церковь³²⁰. Непосредственно перед выборами 2014 г. Т. Мелана – священник, занимающий высокое положение в этой церкви, обратился к пасторам в Кейптауне с просьбой призывать горожан голосовать за АНК, заявив следующее: «недопустимо, чтобы лидеры церкви выступали против правительства... Бог освободил народ через это правительство (правительство АНК)»³²¹.

Однако в дальнейшем, когда ставка на сотрудничество с европейскими церквями, которые за период активной борьбы с режимом апартеида привыкли критически обсуждать деятельность властей, не в полной мере оправдала ожидания в отношении церквей как опоры для правительства, внимание переключилось на африканские независимые церкви и харизматические церкви. На определенном этапе религиозной опорой и поддержкой АНК и лично Дж. Зумы стала «Библейская церковь Рема» – евангелистская церковь харизматического толка. Еще в августе 2013 г., то есть за год до выборов, руководитель церкви Р. МакКоули пообещал Дж. Зуме поддержку³²².

В предвыборный период в 2014 г. наблюдалась активизация церквей разных направлений – евангелических, харизматических, сионских. В то время как отдельные африканские независимые церкви сотрудничали с правительством, постепенно сложилась группа церквей, находящихся в оппозиции к правящей партии. Активно обсуждая такие вопросы как бедность, безработица, коррупция, права рабочих, перераспределение земли, образование, расовое неравенство, увеличивающийся разрыв между богатыми и бедными, они возлагали ответствен-

³¹⁹ Election results a resounding «wake up» call to ANC // sidikwe. 05.2014. – URL: <http://www.sidikiwe.co.za/> (дата обращения 16.05.2019).

³²⁰ Voster, N. Assessing the role of the South African Council of Churches in demographic South Africa (1994–2004) // Church and civil society : German and South African perspectives. – Johannesburg, 2017. – P. 139.

³²¹ Ibid.

³²² Inside the most powerful church in South Africa // Independent.co.uk. 10.06.2010. – URL: <http://www.independent.co.uk/news/world/africa/inside-the-most-powerful-church-in-south-africa-2006129.html> (дата обращения 16.05.2019).

ность за проблемы в указанных сферах на правящую партию³²³.

Б. Питьяна, теолог движения черного самосознания³²⁴ публично поддержал протестную кампанию «Голосуй нет» (*Vote No*), в которой избирателей призывали проголосовать против АНК. В пасхальную субботу 19 апреля 2014 г. бывший и действующий епископы Англиканской церкви Д. Туту и Т. Макоба совместно с иудейскими и мусульманскими лидерами организовали перед зданием парламента митинг под названием «Процесс свидетелей» с целью передачи президенту заявления с призывом «придерживаться ценностей, заложенными в конституции, и вернуться к типу правления Нельсона (Манделы – *H.V.*)»³²⁵.

Даже Сионская христианская церковь, традиционно поддерживающая действующее правительство, выступила против АНК и Дж. Зумы перед выборами 2014 г. Во время воскресной службы лидер Сионской церкви епископ Б. Лекганьяне обратился к миллионам прихожан и призвал их голосовать против АНК, за «умных и образованных» лидеров, а не за тех, которые «путают государственные финансовые ресурсы со своими собственными»³²⁶. Примечательно, что в 1992 г. в этой церкви выступал с пасхальным посланием Н. Мандела.

Следует признать, что далеко не все церкви поддерживали вмешательство религиозных лидеров в политику. Непосредственно перед выборами 2014 г. ряд религиозных лидеров, в том числе М. Туту (дочь Д. Туту), представители Форума религиозных лидеров Западного Кейпа и глава Методистской церкви Южной Африки П. Стори обратились к религиозным организациям с призывом дистанцироваться от политической борьбы и не поддерживать какую-либо политическую партию. М. Туту отметила, что религиозные лидеры, которые поддерживают политиков в предвыборной гонке, подрывают веру в роль церкви как представителя

³²³ *Schneider, R.C.* Jesus, religion, and revolution in the South African elections // blogs.ssrc.org. 07.06.2012. – URL: <http://blogs.ssrc.org/tif/2014/06/02/jesus-religion-and-revolution-in-the-south-african-elections> (дата обращения 14.06.2019).

³²⁴ Б. Питьяна – один из родоначальников движения «черного самосознания», сформировавшегося в 1960–1970-е гг. Занимал посты председателя Южноафриканской комиссии по правам человека и ректора Университета Южной Африки. После отставки Т. Мбеки поддержал создание партии Конгресс народа (КОПЕ).

³²⁵ South Africa – Free State and ANC fortune // *Africa journalism*. 18.04.2014. – URL: <http://www.africa-journalism-the-world.com/tag/south-africa-elections/page/2> (дата обращения 07.06.2019).

³²⁶ *Ngovi, B.* Pastor leads march through hell // *Allafrica*. 20.04.2014. – URL: <http://allafrica.com/stories/201404210024.html> (дата обращения 16.05.2019).

ущемленных слоев населения³²⁷.

Пик оппозиционной деятельности церковей приходится на 2016-2017 гг. – период наибольшей напряженности в южноафриканском обществе. После предвыборной кампании 2014 г. вовлечение некоторых религиозных организаций в обсуждение политических вопросов начало постепенно набирать обороты. Более того, все больше религиозных деятелей открыто выступали с критикой руководства АНК. Безусловно, будет неоправданным преувеличением утверждать, что именно критика со стороны религиозных организаций спровоцировала кризис в АНК и, в итоге, привела к уходу Дж. Зумы с поста президента. Вместе с тем, активное вмешательство церковей и религиозных организаций явилось индикатором накала конфликта и предвестником радикальных перемен.

8 апреля 2016 г. представители НРЛС и ЮАСЦ встретились с членами руководства АНК в штаб-квартире партии «Лутули хаус»³²⁸ для того, чтобы обсудить сложившийся кризис, так как Дж. Зума потерял «моральное право управлять страной»³²⁹.

Сам Дж. Зума и тогдашний заместитель президента АНК С. Рамапоса на встрече не присутствовали, несмотря на приглашение. Обращение в адрес президента с призывом сложить президентские полномочия на благо страны было сделано заочно, как и предложение встретиться для обсуждения решения Конституционного суда, касающегося реконструкции резиденции Дж. Зумы, проведенной за счет государственных денежных средств³³⁰. При этом Р. МакКоули отметил, что религиозным лидерам пришлось вмешаться в политические вопросы из-за «страданий, через которые сейчас проходит и АНК, и весь народ»³³¹.

В 2017 г. критика в адрес Дж. Зумы со стороны религиозных организаций ста-

³²⁷ *Raubenheimer, G.* MphoTutu Addresses WC Religious WC Religious Leaders // Eyewitness News. 18.09.2013. – URL: <http://ewn.co.za/2013/09/18/Mpho-Tutu-address-WC-religious-leaders> (дата обращения: 16.05.2019).

³²⁸ Штаб квартира АНК носит имя бывшего президента АНК А. Лутули. Он стал президентом АНК в 1952 г., а в 1960 г. получил Нобелевскую премию мира.

³²⁹ Religious Leaders Meet ANC Top Six over Leadership Crisis // enca.com 08.04.2016. – URL: <http://www.enca.com/south-africa/religious-leaders-meet-anc-top-six-over-leadership-crisis> (дата обращения: 16.05.2019).

³³⁰ Full judgement Constitutional Court rules on Nkandla // news24.com 31.03.2016. – URL: <https://www.news24.com/SouthAfrica/News/full-text-constitutional-court-rules-on-nkandla-public-protector-20160331> (дата обращения 16.05.2019).

³³¹ *Whittles, G.* Churches join calls for Zuma to resign Politics // African news agency. 02.04.2017. – URL: <http://www.iol.co.za/news/politics/churches-join-calls-for-zuma-to-resign-8460630> (дата обращения 16.05.2019).

ла нарастать. 2 апреля 2017 г. епископ Англиканской церкви Б. Марадж публично раскритиковал перестановку кабинета и смещение министра финансов П. Гордана. Он также призвал глав епархий открыто заявлять о своем недовольстве, участвовать в акциях протеста и, более того, самим их организовывать. Высказались с критикой в адрес Дж. Зумы и другие епископы³³². Напомним, что именно Англиканская церковь была активным противником режима апартеида, и именно под руководством архиепископа Англиканской церкви Д. Туту ЮАСЦ выступал за ужесточение экономических санкций против тогдашнего правительства.

Критические высказывания в адрес Дж. Зумы были также связаны с тем, что «религиозная карта» стала разыгрываться и в экономике. Церкви с большим количеством прихожан и сильными харизматичными лидерами, к советам которых прислушиваются миллионы, – огромный потенциал для бизнеса. Банк ВБС (VBS), ранее предоставивший крупный заем Дж. Зуме для оплаты его судебных расходов, в марте 2017 г. подписал соглашение с церковью «Двенадцать апостолов», согласно которому 6,8 млн прихожан этой церкви должны были открыть в банке ВБС счета и получить кредитные карты. ЮАСЦ организовал пикеты перед зданием казначейства вскоре после подписания упомянутого выше соглашения.³³³ Однако впоследствии «апостол» церкви заявил, что «Бог спас» ее – банк обанкротился до того, как церковь перевела туда деньги³³⁴.

В начале апреля 2017 г. Национальный религиозный совет лидеров (НРЛС)³³⁵ призвал Дж. Зуму сложить свои полномочия. В официальном заявлении утверждалось, что Дж. Зума «потерял всю моральную легитимность» и должен благородно уйти сам³³⁶. Там также содержался призыв выйти на демонстрацию против

³³² Ibid.

³³³ Gupatas seek to turn south Africa into colonial playground // African news agency 11.04.2017. – URL: <http://www.polity.org.za/article/gupatas-seek-to-turn-sa-into-colonial-playground-sacp-2017-04-11> (дата обращения: 08.09.2018).

³³⁴ Church believes God saved it from investing millions in VBS // iol.co.za 17.05.2017. – URL: <https://www.iol.co.za/sunday-tribune/news/church-believes-god-saved-it-from-investing-millions-in-vbs-17572961> (дата обращения: 16.05.2019).

³³⁵ Нет точной информации о дате создания НРЛС. НРЛС упоминается в СМИ с 2012 г. В НРЛС является объединением не церквей, а церковных лидеров. В состав НРЛС входит несколько религиозных лидеров. Во главе НРЛС стоит глава церкви Рема Р. Маккоули.

³³⁶ Religious Leaders Call on Zuma to Step Down // Eyewitness News 04.04.2017. – URL: <http://ewn.co.za/2017/04/04/religious-leaders-call-on-zuma-to-step-down> (дата обращения: 08.05.2017).

коррупции и плохого руководства 7 апреля 2017 г. в Претории³³⁷.

В то время как одни религиозные лидеры выступали с резкой критикой Дж. Зумы, другие открыто заявляли о своей поддержке. 7 августа 2017 г., за день до голосования парламента по вотуму недоверия Дж. Зуме, представители НИК-СА – лидеры сионских, исламских и растафарианских групп, а также традиционные вожди провели коллективную молитву в поддержку Дж. Зумы: глава регионального НИКСА в Наталь Б. Нгобо призвал граждан Южной Африки воздержаться от участия в демонстрации против Дж. Зумы, запланированной на 8 августа 2017 г., а также от других форм протеста³³⁸. Он даже назвал демонстрации «уловками контрреволюционных элементов», направленными на делегитимизацию АНК, в то время как правительство делает все возможное для экономического развития³³⁹.

В поддержку Дж. Зумы выступил и председатель межрелигиозной группы в г. Дурбане М. Пакати, который отметил, что «не может быть, чтобы во всем множестве проблем был виновен только один человек. Вина лежит на всех тех парламентариях, которые говорят о кризисе в Южной Африке, и они должны уйти со своих постов»³⁴⁰.

И после ухода Дж. Зумы с поста президента ЮАР в феврале 2019 г. религиозные деятели из НИКСА продолжали оказывать ему публичную поддержку. В связи с началом слушания в суде Дурбана по поводу использования государственных средств на реконструкцию президентской резиденции НИКСА организовала коллективную молитву, чтобы его поддержать. Затем в июле 2018 г. религиозные лидеры регионального НИКСА провинции Квазулу-Наталь призвали Дж. Зуму руководить коллективной молитвой «против преступности как врага экономики», а также помочь улучшить отношения между африканским и индийским населением

³³⁷ Ibid.

³³⁸ Ngcobo, Z. Traditional, Religious Leaders Pray for SA Ahead of Motion of No Confidence // Eyewitness News. – URL: <http://ewn.co.za/2017/08/07/traditional-religious-leaders-pray-for-sa-ahead-of-motion-of-no-confidence> (дата обращения: 12.05.2017).

³³⁹ Nsele, S. Ousting Zuma 'counter-revolutionary'. // news24.com. 08.08.2017. – URL: <https://www.news24.com/SouthAfrica/News/ousting-zuma-counter-revolutionary-20170807> (дата обращения: 16.05.2019).

³⁴⁰ Ibid.

провинции. Молитвенная кампания с участием Дж. Зумы была проведена в первые две недели июля 2018 г. в нескольких городах и поселениях³⁴¹.

Таким образом, в то время как одни религиозные организации критиковали Дж. Зуму, другие – например, инициированный им НИКСА – оказывали и продолжают оказывать ему публичную поддержку. Такие организации смогли объединить вокруг себя деловые и другие общественные группы, чтобы продемонстрировать, что как минимум часть населения благодарна Дж. Зуме.

Религиозная карта разыгрывалась и на парламентских выборах 2019 г. 3 июня 2018 г. Дж. Малема в окружении своих коллег по партии ЭФФ посетил воскресную службу «Церкви Евангелия веры», расположенную в г. Куцон в Северо-Западной провинции. На момент посещения прихожане молились под крытым тентом в связи с отсутствием здания у церкви: Дж. Малема тут же пообещал построить здание в течение двух лет. Взамен он попросил руководителя церкви, чтобы они всей паствой помолились за партию на одной из служб. «Нам даже не нужны ваши голоса», – сказал Дж. Малема³⁴².

Лидер ЭФФ выступил перед прихожанами с речью, в которой сравнил роль молодежи в Соуэто в 1976 г. с ролью современной молодежи: «Если бы Мандела и его поколение слушали критику, нас бы сейчас здесь не было. Молодым людям следует знать, что революции совершает именно молодежь»³⁴³. Обращаясь к молодежи, Дж. Малема призвал не иметь иллюзий относительно текущей ситуации в стране при таком высоком уровне безработицы и таких проблемах с предоставлением государственных услуг. Он также говорил о трудностях рабочего класса, проблемах гендерного насилия и подчеркнул необходимость защищать права женщин³⁴⁴. Таким образом, уже по риторике Дж. Малемы становится ясно, что целевая аудитория его партии – это социально-незащищенные группы: женщины,

³⁴¹ *Mngadi, M.* Religious, Business, Political Leaders Call for Support for Zuma ahead of Court Appearance // news24.com. 04.04.2018. – URL: <https://www.news24.com/SouthAfrica/News/religious-business-political-leaders-call-for-support-for-zuma-ahead-of-court-appearance-20180404> (дата обращения: 16.05.2019).

³⁴² Malema Promises to Build a Church in Kutsong // enca.com 06.04.2018. – URL: <http://www.enca.com/south-africa/watch-malema-promises-to-build-a-church-in-khutsong>; <http://ewn.co.za/2018/06/04/malema-asks-church-congregation-to-pray-for-eff>; <https://infoglitz.com/southafrica/malema-asks-the-church-to-pray-for-eff/> (дата обращения 16.05.2019).

³⁴³ Ibid.

³⁴⁴ Ibid.

не уверенная в завтрашнем дне молодежь, бедные слои населения в целом.

15 марта 2018 г. делегация АНК во главе с С. Рамапосой посетила головной офис Сионской христианской церкви в г. Мория. Согласно официальной информации, президент поблагодарил прихожан и лично главу церкви епископа Б. Леганьяне за их молитвы и попросил, чтобы церковь и дальше «молилась за АНК». Он также отметил, что партия ценит и уважает стремление Сионской христианской церкви оставаться вне политики и, что церковь и АНК разделяют общие ценности этического и морального лидерства³⁴⁵. Напомним, что при режиме апартеида Сионская христианская церковь оказывала так называемую молчаливую поддержку расистскому режиму, призывая прихожан не вмешиваться в политику, а думать о работе над собой и над душой. При руководстве Дж. Зумы Сионская христианская церковь была готова к сотрудничеству с АНК. В настоящее время церковь также выражает свое благожелательное отношение к действующей власти.

В преддверии выборов 8 мая 2019 г. и непосредственно на страстной неделе представители ведущих партий стремились использовать это религиозное событие как информационный повод для привлечения внимания к своей предвыборной кампании.

Премьер Хаутенга Д. Макура (член АНК) выступил в «Международном центре церкви прославления Христа». Председатель АНК Г. Манташе появился перед Пасхой на стадионе в Эллис Парк, чтобы поздравить с религиозным праздником прихожан «Всеобщей церкви Бога»³⁴⁶.

Председатель ЭФФ М. Машего и заместитель главы партии Ф. Шивамбу посетили службу «Библейской церкви благодати» в Соуэто, пригороде Йоханнесбурга. В выступлениях они выразили надежду на то, что прихожане помолятся за «мирные выборы, по результатам которых АНК потеряет свою власть»³⁴⁷.

³⁴⁵ ANC National Officials Visit Zion Christian Church in Moria, Limpopo. // anc.org.za 15.03.2018. – URL: <http://www.anc.org.za/content/anc-national-officials-visit-zion-christian-church-moria-limpopo-15/03/2018> (дата обращения: 16.05.2019).

³⁴⁶ Elections wrap: What your political parties got up to on Good // Friday Staff Reporter 19.04.2019. – URL: <https://www.news24.com/Elections/News/elections-wrap-what-your-political-parties-got-up-to-on-good-friday-20190419> (дата обращения: 16.05.2019).

³⁴⁷ Ibid.

Представители партии Демократический альянс также в рамках предвыборной кампании провели день в «Церкви единения», а лидер партии М. Маймане выступил на службе в христианской церкви возрождения в Дурбане³⁴⁸.

Как мы видим, партии стремились использовать религиозный ресурс для того, чтобы заручиться поддержкой избирателей и получить дополнительные голоса на выборах. Выступления партийных представителей на религиозных мероприятиях обусловлены возможностью обратиться сразу к большому числу южноафриканцев. При этом до последних выборов 2019 г. пасторы всего лишь высказывались в поддержку тех или иных партий, предоставляли представителям партий площадку для выступлений, но не стремились объединиться и стать самостоятельной политической силой.

Исключением из сделанного выше заключения о церкви как объекте, не являющимся самостоятельной политической силой в начале 2018 г., стала партия «Движение за африканскую трансформацию» (далее в работе АТМ), которая была создана при поддержке церквей. Более того, если ранее в XX в. и начале XXI вв. в политику были вовлечены лишь европейские церкви, т.е. привнесенные с европейского континента (например, Англиканская церковь), то теперь на арену выходят традиционно аполитичные (по крайней мере, не вмешивающиеся открыто в политическую борьбу) африканские независимые церкви и, в частности, мессианские. Феномен АТМ требует дальнейшего изучения и наблюдения, прежде чем станет возможным дать ему окончательную оценку. Пока же рассмотрим путь этой партии, и ее результаты на парламентских выборах 2019 г.

Согласно информации, размещенной на официальном сайте организации, конечной целью для АТМ является «объединение южноафриканцев разных верований и религий, с разным образом жизни и идеологией для построения прогрессивного демократического государства, которое смогло бы удовлетворять потребности своих граждан»³⁴⁹.

³⁴⁸ Ibid.

³⁴⁹ The African Transformation Movement // atmovement.org. – URL: <https://www.atmovement.org/> (дата обращения 12.05.2019).

АТМ было учреждено в конце декабря 2017 г. Южноафриканским советом мессианских церквей во Христе, который и назначил В. Зунгулу президентом этой партии. Южноафриканский совет мессианских церквей во Христе объединяет миллионы прихожан и представляет крупные африканские независимые церкви, такие как «Церковь Христа Банту» и «Церковь двенадцать апостолов во Христе»³⁵⁰.

Некоторые СМИ намекали на то, что АТМ связано с Дж. Зумой и может представлять его интересы³⁵¹. Дополнительный повод для выдвижения подобных гипотез дал бывший пресс-секретарь АНК М. Мани, присоединившийся в январе 2019 г. к АТМ³⁵². Руководство организации активно опровергает свою связь с Дж. Зумой и утверждает, что партия финансируется за счет ее членов и сторонников³⁵³.

Бывший член Демократического альянса В. Мвенья вступил в АТМ и стал региональным руководителем АТМ. Согласно В. Мвеньи, партия стремится к миру и обществу без преступности по всему континенту, так как «Проблема не только в Южной Африке, но и по всей Африке ... коррупция, люди убивают друг друга, высокий уровень преступности, насилия ... Итак, пришло время, чтобы Бог вмешался при помощи политической партии, так как политическая партия – это единственный вариант вмешательства в любую ситуацию, даже на уровне правительства»³⁵⁴.

Партия приняла участие в парламентских выборах 8 мая 2019 г., по результатам которых АТМ получила всего два места в Национальной ассамблее и по одному месту в законодательных собраниях Восточного Кейпа и Квазулу-Наталь³⁵⁵.

Примеру АТМ последовали и другие религиозные лидеры. Так в марте

³⁵⁰ Meet-the-African-transformation-movement // www.news24.com. 23.04.2019. – URL: <https://www.news24.com/elections/video/watch-from-church-pews-to-parliament-meet-the-african-transformation-movement-20190423> (дата обращения: 13.05.2019).

³⁵¹ Mzwanele Manyi joins the african transformation movement // news24.com 05.05.2019. – URL: <https://www.news24.com/Elections/News/anc-expected-zuma-magashule-link-to-formation-of-opposition-party-atm-20190505> (дата обращения: 16.05.2019).

³⁵² Ibid.

³⁵³ Ibid.

³⁵⁴ We are people driven, says new political party ATM // iol.co.za 14.10.2019. – URL: <https://www.iol.co.za/news/politics/we-are-people-driven-says-new-political-party-atm-17470665> (дата обращения: 16.05.2019).

³⁵⁵ Elections.org.za. – URL: <https://www.elections.org.za/NPEDashboard/app/dashboard.html> (дата обращения 15.05.2019).

2019 г. Б. Л. Махлати, основатель «Библейской церкви новой семейной жизни» основал «Христианское политическое движение» (СПМ)³⁵⁶. Как утверждал Б. Махлати в своем интервью, «Южная Африка находится в кризисе ... несостоятельность государственных органов, высокий уровень безработицы и состояние экономики отражают наличие проблем в стране»³⁵⁷. В отличие от АТМ СПМ не смогла получить мест в парламенте по результатам выборов. Тем не менее, сам факт возникновения религиозных политических партий является принципиально новым и неожиданным событием в политической жизни ЮАР.

В чем же уникальность этого феномена – вовлечения церквей в политическую борьбу? Хотя многие европейские христианские церкви играли роль в борьбе против режима апартеида, после 1994 г. церкви не присутствовали на политической арене как самостоятельная политическая группа. Вплоть до мая 2019 г. в парламентских выборах не участвовала ни одна партия, созданная и поддерживаемая объединением церквей. Хотя можно упомянуть несколько составляющих исключения партий – Африканская христианская демократическая партия, Африканская мусульманская партия, Африканский христианский альянс, а также Африканское назаретское демократическое движение – все эти партии если и пользуются популярностью, то небольшой. Более того, Африканская христианская демократическая партия носит скорее светский характер.

3.2. Африканские независимые церкви в политической жизни и политической борьбе южноафриканского общества

При рассмотрении роли церквей в политической жизни в период 1994-2019 гг. отдельно надо обратить внимание на роль африканских независимых церквей, так как традиционно у исследователей сложилось и превалирует мнение о том, что африканские независимые церкви стараются держаться подальше от

³⁵⁶ Christian party 'to take SA to promised land // dispatchlive.co.za. 15.03.2019. – URL: <https://www.dispatchlive.co.za/news/2019-03-15-christian-party-to-take-sa-to-promised-land/> (дата обращения: 16.05.2019).

³⁵⁷ Ibid.

политической жизни. После национальных парламентских выборов в 2019 г. и выхода на политическую арену партии, представляющей африканские независимые церкви (АТМ) вопрос об их присутствии в политике приобретает большее значение.

Точка зрения об аполитичности африканских независимых церквей была впервые представлена крупным специалистом по афрохристианским церквям Б. Сандклером. Как заявлял Б. Сандклер, «те, кто утверждает, что возникновение и развитие сепаратистских или независимых церквей можно во многом объяснить политическими причинами, в корне не правы. Несколько примеров радикально настроенных эфиопских и сионских церквей не являются достаточным подтверждением этого тезиса»³⁵⁸. Б. Сандклер подразумевал, что возникновение африканских независимых церквей не было связано с политическим протестом против ущемления прав южноафриканского населения. В действительности, более детальное рассмотрение деятельности африканских независимых церквей позволяет понять, что в них религиозная и социальная деятельность переплетены с политическими вопросами.

Позиция Б. Сандклера как родоначальника исследований африканских независимых церквей была подхвачена и развита другими исследователями. Профессор университета Мичигана А. Ашфорс обвиняет африканские независимые церкви в том, что они не вносят вклад в борьбу с такими проблемами, как ВИЧ³⁵⁹. Как утверждает А. Ашфорс, хотя африканские независимые церкви поддерживали освободительную борьбу и АНК в период апартеида, они остаются в стороне от общественно-политических вопросов, в то время как руководство Англиканской церкви активно высказывается по таким проблемам, как ВИЧ³⁶⁰.

Британская исследовательница из университета Эдинбурга Б. Бомпани в работе «Африканские независимые церкви в ЮАР после апартеида»³⁶¹ обобщила

³⁵⁸ *Sundkler, B.* Bantu Prophets in South Africa. – London: OUP, 1961. – P. 172.

³⁵⁹ *Ashforth, A.* Witchcraft, Violence, and Democracy in South Africa. – Chicago : Chicago University Press, 2005. – P. 215.

³⁶⁰ *Ibid.*

³⁶¹ *Bompani, B.* African Independent Churches in Post-Apartheid South Africa: New Political Interpretations // *Journal of Southern African Studies.* – Abingdon, 2008. – Vol. 34. – № 3. – P. 665-677.

результаты своего полевого исследования (интервью и наблюдение) в пяти африканских независимых церквях в Соуэто. По их результатам Б. Бомпани пришла к выводу о том, что неправомерно разделять политику и деятельность африканских независимых церквей, как это делают многие исследователи. Она утверждает, что и во времена апартеида, и сейчас политика тесно переплетена с религиозной сферой – и африканские независимые церкви не являются исключением³⁶². Они транслируют коллективное понимание социальной справедливости и гражданских свобод, которые были обещаны населению после падения режима апартеида. Позиция этих церквей выходит за рамки политической борьбы и категорий «сторонники правительства – оппозиция правительству» и переводят дискурс в новую плоскость – вектор движения всего южноафриканского общества.

Хотя африканские независимые церкви, как отмечает Б. Бомпани, и не стремятся выступать с политическими лозунгами, большинство прихожан определяют религиозное сообщество как «сеть солидарности в борьбе за социальные права в сферах образования, здравоохранения, информирования о ВИЧ, за экономическую поддержку, предоставление жилья». Многие из прихожан не отделяют политическую борьбу за свои права и социальную справедливость от деятельности религиозной группы, к которой они принадлежат³⁶³.

Идеи, высказанные Б. Бомпани, находят подтверждение и в работах южноафриканского исследователя Т. Лоджа. Он утверждает, что «религия играет важнейшую роль в конструировании культуры посредством создания общества с высокими моральными принципами и посредством укрепления институтов взаимопомощи и гражданской солидарности»³⁶⁴. В этом плане цели и методы многих африканских независимых церквей перекликаются с деятельностью различных социальных движений и организаций в Южной Африке.

Африканские независимые церкви иначе видят свое вовлечение в политическую жизнь страны. Политику они воспринимают не как разговоры об АНК или

³⁶² Ibid. P. 675.

³⁶³ Ibid. P. 676.

³⁶⁴ Lodge, T. Politics in South Africa: from Mandela to Mbeki. – Cape Town: David Philip, 2002. – P. 226.

Демократическом альянсе, а как обсуждение проблем безработицы, доступного жилья, здравоохранения, прав на электричество и воду по справедливой цене. И разговоры на эти темы имеют место в церквях. Обсуждение политических вопросов происходит спонтанно – во время воскресной службы пастор может начать говорить о процессе строительства нации, борьбе с коррупцией и безработицей³⁶⁵.

Политический активизм африканских независимых церквей заметен, как правило, лишь на местном уровне. Но существуют и отдельные примеры деятельности объединенных церквей. Так, например, в октябре 2001 г. Совет африканских независимых церквей провел двухдневную конференцию, в которой приняли участие 46 делегатов из различных африканских независимых церквей. На конференции обсуждались борьба с бедностью, ВИЧ/СПИД, коррупцией и преступностью, вопросы образования и социального неравенства. В итоговой резолюции подчеркивалось наличие таких проблем, как «недопустимый уровень бедности, социальное неравенство и неравномерное распределение богатства», все еще коррелирующее с расовым вопросом³⁶⁶.

Африканские независимые церкви в Соуэто также объединялись для организации совместных демонстраций, стремясь привлечь внимание местных властей к проблеме преступности³⁶⁷.

В центре политического дискурса в небольших африканских независимых церквях находится проблема социальной справедливости: доступное жилье, цены на электричество, проблемы здравоохранения и образования. Отсутствие справедливости напрямую связано с низким качеством оказания государственных услуг. Для независимых церквей освобождение означает не только прекращение апартеида, но и выход из бедности. Как отметил священник М. Нтонгана, «Церкви рассматривают бедность как основное следствие социального неравенства ... бедность это макроструктурный вопрос, который необходимо решать на уровне

³⁶⁵ Результаты полевого исследования автора. Соуэто, июль 2017 г.

³⁶⁶ *Botrani, B.* African Independent Churches in Post-Apartheid South Africa: New Political Interpretations // *Journal of Southern African Studies*. – Abingdon, 2008. – Vol. 34. – № 3. – P. 665.

³⁶⁷ *Ibid.*

правительства»³⁶⁸. Как заявил епископ Н. Кубека на двухдневной конференции Совета африканских независимых церквей, «ситуация в стране становится хуже из-за высокого уровня безработицы. Политики и представители власти, даже руководители крупных европейских церквей забирают себе все деньги, оставляя людей ни с чем» ... «пока мы бедны, мы не будем независимы»³⁶⁹. Другими словами, по его мнению, африканское население ЮАР несвободно даже через много лет после падения режима апартеида.

Южноафриканский исследователь Е. Л. Томас своей работе «Южноафриканские независимые церкви, синкретизм и черная теология»³⁷⁰ рассказывает о результатах своего полевого исследования в одной из африканских независимых церквях с элементами пятидесятничества. «Миссия апостольской веры Святого Иоанна» представляет собой небольшую церковь численностью около 50 прихожан.

Это наибеднейшее население, работающее за небольшое вознаграждение и лишенное доступа к достойному образованию и здравоохранению. Как утверждает исследователь, церковь не просто предлагает прихожанам душевный комфорт и поддержку, но и в «некоторой степени воссоздает социальную реальность»³⁷¹. В ней практикуются характерные для пятидесятников ритуалы излечения Святым духом. Церковь также вселяет надежду в прихожан на сплоченное южноафриканское общество, общество без жестокости и насилия. Е. Л. Томас цитирует одну из прихожанок, которая заявляет следующее: «Мы должны молиться Богу ... Мы должны говорить с Богом о насилии. Если мы будем усердно молиться, все может измениться к лучшему»³⁷². Как признался другой прихожанин церкви, Бог дает ощущение безопасности, которое так необходимо во времена насилия. Еще один член церкви заявил, что «только Бог может остановить насилие»³⁷³.

Исследования других ученых были дополнены собственным исследованием

³⁶⁸ Ibid. P. 665.

³⁶⁹ Ibid.

³⁷⁰ Thomas, L. E. South African Independent Churches, Syncretism and Black Theology // The Journal of Religious Thought. – New York, 1997. – № 53/54, part 2/1. – P. 43.

³⁷¹ Ibid. P. 56.

³⁷² Thomas, L. E. South African Independent Churches, Syncretism and Black Theology // The Journal of Religious Thought. – New York, 1997. – № 53/54, part 2/1. – P. 45.

³⁷³ Ibid. P. 41

автора в июле 2017 г. в Соуэто, пригороде Йоханнесбурга. Автор опросил прихожан одной африканской независимой церкви об их вовлеченности в общественно-политическую жизнь южноафриканского общества.

В этой церкви служба сопровождается танцами и песнопениями, прерываемыми рассуждениями пастора. После службы все прихожане могут пообщаться друг с другом, а также предложить свои товары в специально отведенном месте.

Хотя политические вопросы в этой церкви не затрагиваются сразу и напрямую при общении, при более длительных и доверительных беседах становится очевидным, что и прихожанам, и пастору не чужда политическая повестка. Многие придерживаются одних и тех же взглядов, и церковь для них является не просто местом духовной рефлексии, но и тем пространством, где государство не имеет власти, где они не зависят от государства и находятся по собственному выбору. Как рассказали прихожане церкви, в период режима апартеида церковь вносила вклад в сопротивление режиму. Во время служб священники позволяли прятать в Библию пропагандистские брошюры, а проповедь уступала место обсуждению демонстраций и прочих мер сопротивления.

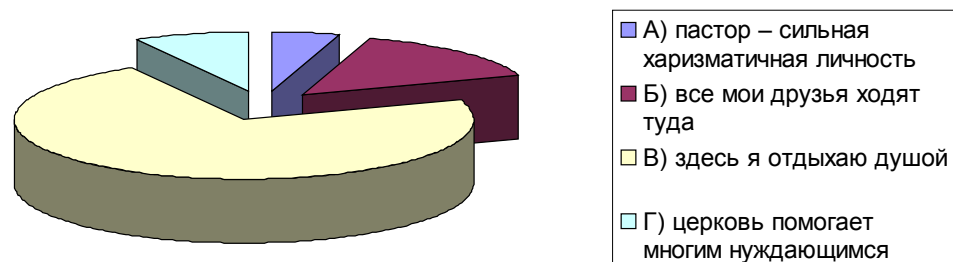
В ходе исследования было проведено анкетирование прихожан. В опросе приняли участие 62 члена церкви – 21 мужчина и 41 женщина. Такое распределение по половому признаку было обусловлено как тем, что женщин на службе было большинство (квотная выборка), так и тем, что они охотнее соглашались на участие в опросе. При анализе результатов использовались методы статистического исследования. Автор не стремится представить проведенную работу как полноценное социологическое исследование, полученные данные лишь дополняют и уточняют описанную ранее в главе картину и могут приниматься во внимание только в совокупности с прочей информацией.

При сборе и анализе информации автор столкнулся с рядом технических сложностей. Например, не все прихожане церкви были готовы отвечать на вопросы. Некоторые соглашались принять участие в исследовании, но заполняли анкету на бегу, пропуская часть пунктов. По этой причине часть анкет была забракована, и анализ данных проводился лишь на основе 62 правильно заполненных анкет.

73 % респондентов ответили, что основная причина, по которой они регулярно ходят в церковь, заключается в том, что они смогли найти здесь душевный комфорт. Второй по значимости причиной является социализация, то есть нахождение рядом с друзьями и близкими.

Рисунок 3.1

Я хожу в церковь, потому что

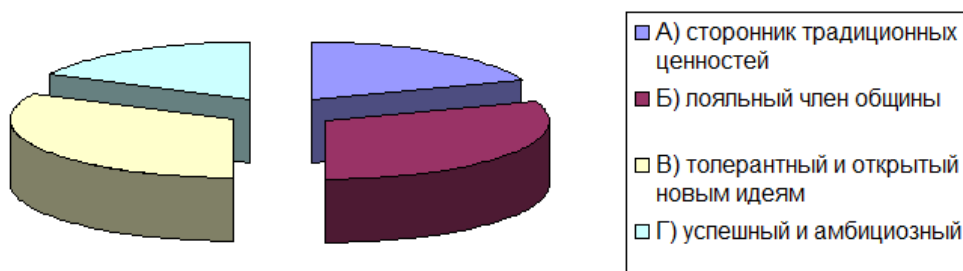


73% (то же самое количество, что и в предыдущем вопросе) заявили, что в церковь их привели члены семьи, а около 19% находятся в церкви так давно, что даже не помнят, как именно попали туда. Можно предположить, что это случилось ещё в детстве, а значит, их привели родственники.

При идентификации себя как консерватора, традиционалиста, либерала или новатора, опрошиваемые разделились примерно поровну. В некоторых забракoванных анкетах респонденты не смогли определиться и выбрали все варианты ответов одновременно.

Рисунок 3.2

Я бы описал себя как...



53% опрошенных прихожан считают, что основная задача церкви – это ука-

зять путь к Богу, а 23% пришли к выводу, что миссией церкви является объединение людей с общими взглядами.

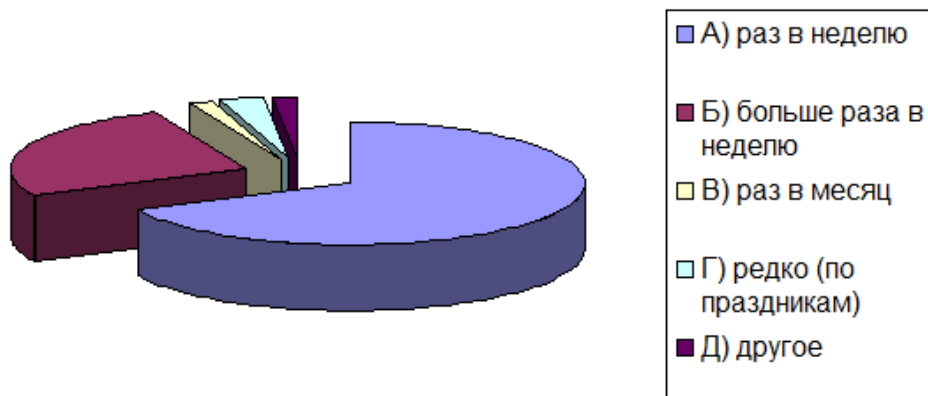
Рисунок 3.3



Подавляющее большинство прихожан (68%) ходят в церковь каждое воскресенье, а 26% больше раза в неделю.

Рисунок 3.4

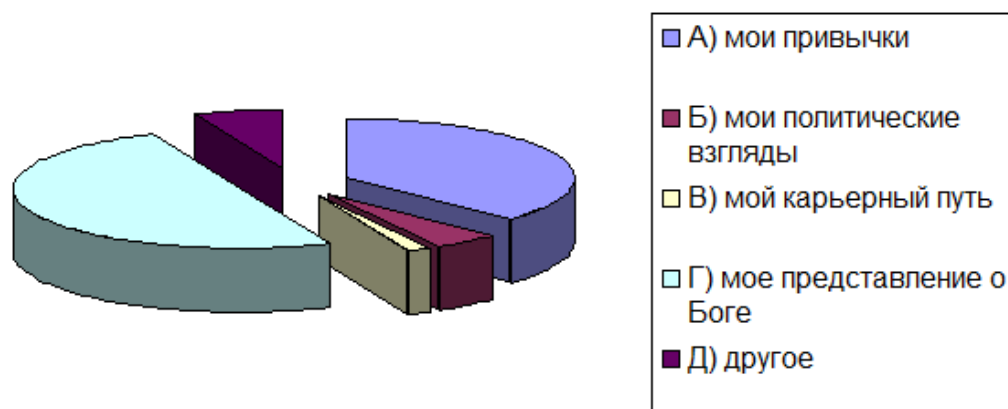
Как часто Вы ходите в церковь?



Ровно половина респондентов отметили, что пастор может изменить их представления о Боге, а 27% отметили, что он способен повлиять на привычки и повседневный образ жизни.

Рисунок 3.5

Мой пастор может изменить ...



Примерно одинаковое количество респондентов считает, что церковь может вмешиваться в политику только тогда, когда нарушаются права человека или, когда есть возможность действовать в интересах всего общества (37% и 40% соответственно).

Рисунок 3.6

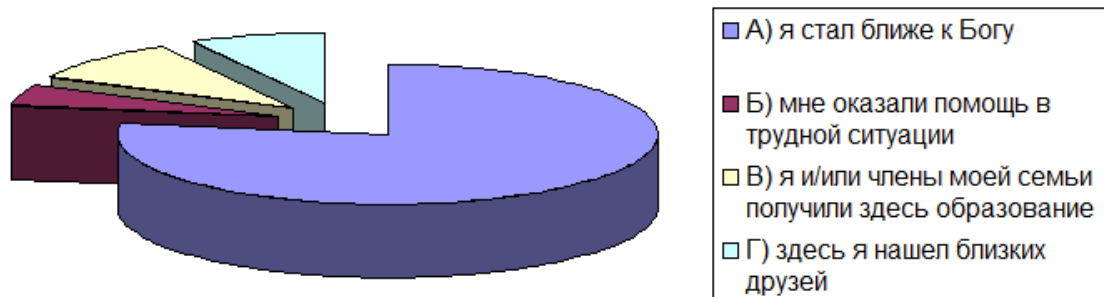
Я думаю, церковь может вмешиваться в политику



77% заявило, что благодарны церкви в первую очередь за то, что стали ближе к Богу. Около 10% признали, что церковь помогла получить дополнительное образование. 8% заявили, что в церкви смогли найти близких друзей.

Рисунок 3.7

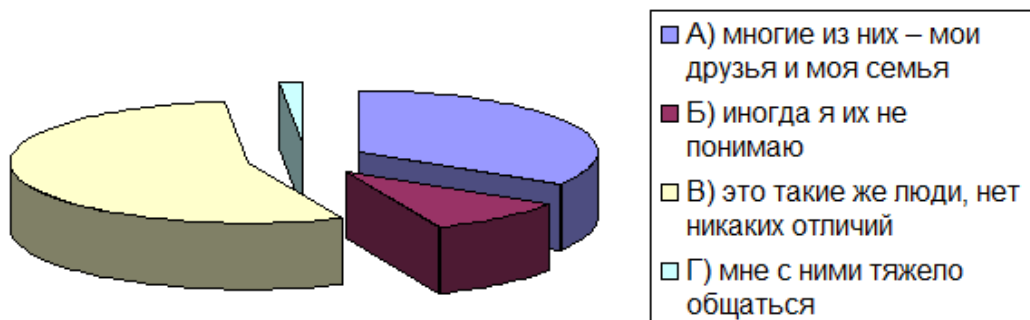
Моя церковь помогла мне в том, что...



У большинства (54%) нет трудностей во взаимоотношениях с прихожанами других церквей, причем у около 34% опрошенных есть близкие и родственники из других церквей.

Рисунок 3.8

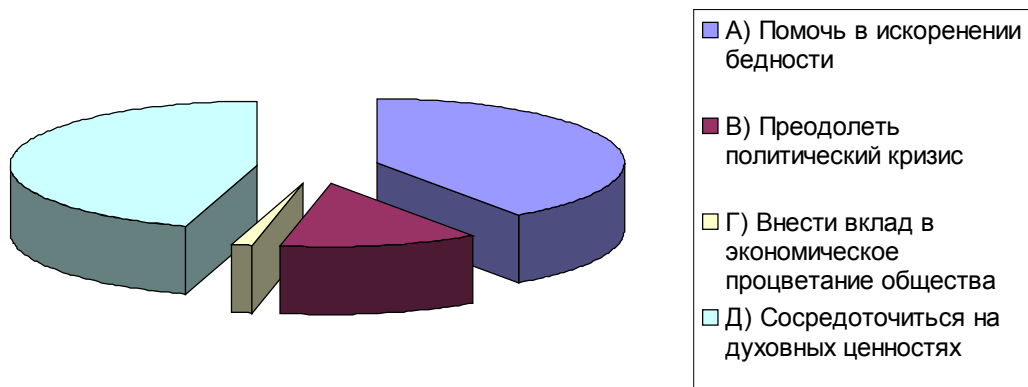
Отношение к прихожанам других церквей



45% опрошенных полагают, что церковь должна сосредоточиться на духовных ценностях. 40% – что церковь должна помочь обществу искоренить бедность. Только 13% высказали мнение, что церковь должна быть вовлечена в преодоление политического кризиса. При этом в некоторых забракованных анкетах респонденты отметили все варианты ответов как верные.

Рисунок 3.9

Я считаю, что церкви следует...



Таким образом, большинство опрошенных прихожан выбрало эту церковь как дань традициям (водили с детства) и окружению (родственники, друзья). В первую очередь они ищут в церкви и воскресных встречах духовную поддержку, указание пути к Богу. При этом они также приветствуют политику малых дел, когда церковь организывает тренинги, позволяющие получить нужные в работе навыки, а также предоставляет площадку для занятий малым бизнесом и продажи своих товаров. Хотя прихожане не ожидают от своей церкви вовлечения в политическую жизнь и политическую борьбу, они считают, что церковь может внести вклад в борьбу с бедностью. Заметное доминирование одного из выбранных ответов в большинстве вопросов позволяет говорить о том, что рассматриваемая церковь – действительно объединение единомышленников. Они ждут от церкви поддержки и опоры, как духовной, так и прикладного характера. Тем не менее, прихожане не ожидают и даже не желают, чтобы церковь активно вовлекалась в политическую борьбу. Вместе с этим церковь рассматривается ими не только, как место встречи с Богом, но и институт, выполняющий определенные социальные функции: помощь нуждающимся, борьба с бедностью, обучающие курсы.

При интерпретации исследования автор столкнулся с вопросом о том, могут ли полученные данные объясняться тем, что большинство опрошенных – женщины. С целью дополнительного анализа и выявления зависимости между некоторыми ответами и гендерной принадлежностью опрошенных автор построил таблицы сопряженности.

Напомним, что таблица сопряженности – метод представления значений двух показателей, который позволяет выявить между ними связь. Это таблица, по строкам которой указываются категории одного признака, а по столбцам – категории другого. Каждый объект совокупности попадает в какую-либо из ячеек этой таблицы, в соответствии с тем, к какой группе он относится по каждому из двух признаков. Таким образом, в клетках таблицы стоят числа, представляющие частоты совместимой случайности категорий двух признаков.

Таблицы сопряженности используются для анализа номинальных показателей. Все показатели можно разделить на количественные (рост-вес) и качественные. Качественные признаки делятся на ранговые и номинальные. Ранговые признаки представлены категориями, для которых можно указать порядок, т.е. они сравнимы по принципу «больше–меньше» или «лучше–хуже». Номинальные признаки представлены категориями, для которых не определен никакой другой способ сравнения, кроме как буквальное совпадение или несовпадение (синий, зеленый, белый). Таблицы сопряженности используются в том случае, когда обе переменные или хотя бы одна переменная измерены в номинальной шкале.

На основе таблицы сопряженности рассчитывается χ^2 (**хи квадрат**), который далее сравнивается с критическим значением.

χ^2 рассчитывается по формуле:

$$\chi^2 = \frac{(O-E)^2}{E}, \text{ где}$$

O (*observed*) – наблюдаемая величина;

E (*expected*) – ожидаемая величина.

Критическое значение χ^2 берется из таблицы критических значений χ^2 на основе степеней свободы и уровня значимости. Уровень значимости выбирается самостоятельно в зависимости от исследуемых признаков: чем важнее точность исследования, тем выше требуемый уровень значимости. Степень свободы рассчитывается по формуле:

$$k = (r-1) * (i-1), \text{ где}$$

r – количество рядов в таблице;

i – количество строк в таблице.

В случае если χ^2 меньше критического значения, нулевая гипотеза о независимости двух факторов не опровергается. В случае, когда χ^2 больше критического значения, нулевая гипотеза опровергается, то есть между двумя признаками существует зависимость.

По результатам проведенного исследования было составлено шесть таблиц сопряженности и выделено шесть гипотез.

1. Первая нулевая гипотеза H_01 : зависимость между гендерной принадлежностью и представлением о том, когда церковь может вмешиваться в политику, отсутствует.

Таблица 3.1. Наблюдаемое значение

Я считаю, что церковь может вмешиваться в политику					
	права человека	пастор решает	в интересах общества	никогда	другое
М	11	2	7	1	0
Ж	10	22	4	4	1

Таблица 3.2. Ожидаемое значение

Я считаю, что церковь может вмешиваться в политику						
Права человека	пастор решает	в интересах общества	никогда	другое	Σ	
7.112903226	8.129032258	3.7258	1.6935	0.339	21	
13.88709677	15.87096774	7.2742	3.3065	0.661	41	
21	24	11	5	1	62	

$$\chi^2 = 5,2776$$

Критическое значение χ^2 (при $\alpha=0,3$ и степени свободы=4)=4,878.

Так как $\chi^2 >$ критического значения, то нулевая гипотеза об отсутствии зависимости между гендерной принадлежностью и представлениями о том, когда церковь может вмешиваться в политику, опровергнута. Зависимость существует.

2. Вторая нулевая гипотеза H_02 : зависимость между гендерной принадлежностью и представлением об основной миссии церкви отсутствует.

Таблица 3.3. Наблюдаемое значение

Миссия церкви					
	объединять	путь к Богу	помощь	решить кризис	другое
М	4	11	2	4	0
Ж	10	22	4	4	1

Таблица 3.4. Ожидаемое значение

Миссия церкви						
	объединять	путь к Богу	помощь	решить кризис	другое	Σ
М	4.741935484	11.1774194	2.03226	2.70968	0.339	21
Ж	9.258064516	21.8225806	3.96774	5.29032	0.661	41
Σ	14	33	6	8	1	62

$$\chi^2 = 0,549$$

Критическое значение χ^2 (при $\alpha=0,3$ и степени свободы=4) = 4,878

Так как $\chi^2 <$ критического значения, то нулевая гипотеза об отсутствии зависимости между гендерной принадлежностью и представлениями миссии церкви не опровергнута. Зависимость отсутствует.

3. Третья нулевая гипотеза Но3: зависимость между гендерной принадлежностью и причиной посещения церкви отсутствует.

Таблица 3.5. Наблюдаемое значение

Причина посещения церкви				
	пастор	друзья	душа	помощь
М	3	4	10	4
Ж	0	5	35	1

Таблица 3.6. Ожидаемое значение

Причина посещения церкви					
	пастор	друзья	душа	помощь	Σ
М	1.016129032	3.0483871	15.2419	1.69355	21
Ж	1.983870968	5.9516129	29.7581	3.30645	41
Σ	3	9	45	5	62

$$\chi^2 = 4,668$$

Критическое значение χ^2 (при $\alpha=0,3$ и степени свободы=3) = 3,665

Так как $\chi^2 >$ критического значения, то нулевая гипотеза об отсутствии зависимости между гендерной принадлежностью и представлениями о том, когда церковь может вмешиваться в политику, опровергнута. Зависимость существует.

4. Четвертая нулевая гипотеза Но4: зависимость между гендерной принадлежностью и тем, кто впервые привел в церковь.

Таблица 3.7. Наблюдаемое значение

Кто привел в церковь				
	не помню	друзья	Семья	коллеги
М	4	0	16	1
Ж	10	2	30	0

Таблица 3.8. Ожидаемое значение

Кто привел в церковь					
	не помню	друзья	Семья	коллеги	Σ
М	4.666666667	0.666666667	15.3333	0.33333	21
Ж	9.333333333	1.333333333	30.6667	0.66667	42
Σ	14	2	46	1	63

$$\chi^2 = 1,062$$

Критическое значение χ^2 (при $\alpha=0,3$ и степени свободы=4) = 3,665

Так как $\chi^2 <$ критического значения, зависимость отсутствует.

5. Пятая нулевая гипотеза H_05 : зависимость между гендерной принадлежностью и тем, как именно церковь помогла человеку.

Таблица 3.9. Наблюдаемое значение

Помощь церкви				
	Бог	помощь	образование	близкие
М	15	0	3	3
Ж	33	3	3	2

Таблица 3.10. Ожидаемое значение

Помощь церкви					
	Бог	помощь	образование	близкие	Σ
М	16.2581	1.01612903	2.032258065	1.69355	21
Ж	31.7419	1.98387097	3.967741935	3.30645	41
Σ	48	3	6	5	62

$$\chi^2 = 1,332$$

Критическое значение χ^2 (при $\alpha=0,3$ и степени свободы=4) = 3,665

Так как $\chi^2 <$ критического значения, то нулевая гипотеза об отсутствии зависимости между гендерной принадлежностью и тем, как именно церковь помогла в большей степени, не опровергнута. Зависимость отсутствует.

6. Шестая нулевая гипотеза H_06 : отсутствие зависимости между частотой посещения церкви и отношением к прихожанам других церквей.

Таблица 3.11. Наблюдаемое значение

Отношение к другим				
частота	друзья и семья	не понимаю их	нет отличий	плохое
раз в неделю	8	1	6	1
больше раза в неделю	1	0	0	0
раз в месяц	2	0	1	0
по праздникам	10	5	27	0

Таблица 3.12. Ожидаемое значение

Отношение к другим					
частота	друзья и семья	не понимаю их	нет отличий	плохое	Σ
раз в неделю	14.226	4.064516129	23.0322581	0.67742	42
больше раза в неделю	5.4194	1.548387097	8.77419355	0.25806	16
раз в месяц	0.3387	0.096774194	0.5483871	0.01613	1
по праздникам	1.0161	0.290322581	1.64516129	0.04839	3
Σ	21	6	34	1	62

$$\chi^2=2,8315$$

Критическое значение χ^2 (при $\alpha=0,3$ и степени свободы=9) =10,656

Так как $\chi^2 <$ критического значения, то нулевая гипотеза об отсутствии зависимости между частотой посещения церкви и отношением к прихожанам других церквей не опровергнута. Зависимость отсутствует.

Таким образом, мы видим, что по отдельным вопросам – может ли церковь вмешиваться в политику и как церковь поддерживает и помогает – позиция мужчин и женщин несколько различаются. Женщины в большей степени ищут в церкви «единения с Богом», а также в большей степени допускают вмешательство церкви в политику. Эти результаты могут быть использованы в дальнейших исследованиях с учетом того, что как минимум в рассматриваемой церкви женщины более религиозны.

Подводя итоги, мы приходим к выводу о том, что после 1994 г. церкви не уходят полностью с политической арены, но снижают степень своего участия в политической жизни страны. Безусловно, отдельные религиозные лидеры являются самостоятельными политическими единицами и участвуют в политическом процессе уже отдельно от церкви. Ярким примером является Ф. Чикане, руководитель международной МАВ и бывший генеральный секретарь ЮАСЦ, возглавлявший администрацию Т. Мбеки в период с 1999 г. до 2008 г. Вместе с тем с приходом Дж. Зумы наблюдается все более активное вовлечение церквей и церковных организаций в политическую жизнь ЮАР.

Анализ деятельности африканских независимых церквей показывает, что эти

церкви не разделяют политику и социальные аспекты общественной жизни. За исключением поддержки Дж. Зумы в 2016–2018 гг. африканские независимые церкви не были открыто вовлечены в политику. Тем не менее, политическая позиция и лидеров этих церквей, и прихожан выражается через культурную и социальную.

Как мы видим, церкви достаточно активно вовлечены в политическую жизнь южноафриканского общества на современном этапе. Разные церкви пользуются авторитетом и доверием у разных групп южноафриканцев и способны в кратчайшие сроки призвать прихожан к действиям. Как и во времена апартеида, есть группы церквей, которые поддерживают правительство, но есть и те, кто выступает с критикой правящей партии.

Парадоксом исторического развития ЮАР является то, что, ЮАСЦ, находившийся в оппозиции во времена режима апартеида, постепенно оказался в противостоянии с текущей властью, в первую очередь, с президентом Дж. Зумой. В то же время Сионская христианская церковь оказывала молчаливую поддержку расистскому правительству до 1994 г., а после падения апартеида выразила готовность сотрудничать с руководством страны.

Проведенный анализ показывает, что пик критики религиозных организаций в адрес Дж. Зумы приходится на 2016–2017 гг. Активизация религиозных организаций свидетельствовала о том, что южноафриканское общество переживало политический кризис, и явилась предпосылкой к кардинальным переменам – таким, как отставка Дж. Зумы.

В этот период в поисках поддержки со стороны религиозных организаций АНК под руководством его тогдашнего лидера переключился с европейских церквей на евангелические, неопятидесятнические, харизматические церкви, а также африканские независимые церкви. Все эти церкви объединяет горизонтальная структура, простая и понятная теологическая основа при сильном лидере, ав-

торитет которого неоспорим³⁷⁴. Как следствие, такие церкви не склонны критиковать курс правительства и действия руководства страны. Однако даже эти церкви, например, Миссия апостольской веры Южной Африки, выступали против коррупции в эшелонах власти, когда эта проблема стала одной из наиболее обсуждаемых в обществе.

Анализ событий до 2019 г. позволяет утверждать, что южноафриканские церкви не инициируют радикальные перемены в обществе и не стремятся стать альтернативой правящему режиму. Скорее их можно сравнить с институтом гражданского общества, выражающего интересы разных существующих в стране групп. Другими словами, религиозные лидеры не задают тренд на перемены, но поддерживают его, используя свой авторитет и объединяя большие группы людей.

На последних парламентских выборах 2019 г. мы столкнулись с феноменом, который требует дополнительного изучения – формирование религиозных партий и становление церквей как субъекта политической жизни. Более того, на арену выходит группа традиционно аполитичных церквей (африканских христианских церквей, мессианских).

Африканские независимые церкви, а также пятидесятнические и харизматические вносят вклад в построение нового южноафриканского общества. Они предлагают психологические консультации, помощь в разрешении семейных конфликтов, проводят образовательные тренинги, строят школы, предоставляют стипендии для обучения в университете. В своей деятельности Африканские независимые церкви стремятся преобразовать материальную жизнь через трансформацию духовной жизни своих прихожан. Исцеление Святым духом в африканских независимых и пятидесятнических церквях «тесно переплетено с африканской космологией», согласно которой «материальная, социальная и духовная сферы неотделимы друг от друга, но составляют слои одной и той же реальности»³⁷⁵.

Примечательно, что трансформация реальности также подразумевает под-

³⁷⁴ *Conradie, E.* Notions and Forms of Ecumenicity: some South African Perspectives // South African Perspectives on Notions and Forms of Ecumenicity. – Stellenbosh: Sun Press, 2013. – P. 18.

³⁷⁵ *Thomas, L. E.* South African Independent Churches, Syncretism and Black Theology // The Journal of Religious Thought. – New York, 1997. – № 53/54, part 2/1. – P. 49.

держку и развитие предпринимательской деятельности, ведь спасение «здесь и сейчас» включает и отсутствие бедности. Материальная составляющая является неотъемлемым предметом внимания пятидесятнических, а также африканских независимых церквей.

Таким образом, можно сделать вывод о том, что вклад африканских независимых церквей в борьбу за освобождение, социальную справедливость в прошлом и настоящем часто недооценивается исследователями. Он заключается в том, что церкви «дают надежду отчаявшимся, возвращают чувство собственного достоинства у ущемленных», продвигают демократические ценности, предлагают свое понимание политической действительности. Как следствие, анализ политической жизни южноафриканского общества без учета позиции этих церквей не будет отражать всей полноты и глубины общественного мнения.

Глава 4. Протестантские церкви и социальная политика в 1994–2019 гг. Последствия школьной реформы для роли протестантских церквей в будущем

4.1. Протестантские церкви в обсуждении и решении социальных вопросов: «моральная трансформация», бедность, здравоохранение, земельный вопрос

После 1994 г. церковные организации сталкиваются с необходимостью поиска новых целей и задач. Как признался архиепископ Д. Туту в 1993 г., во времена апартеида «нас объединяло общее дело, наша борьба с режимом апартеида. Теперь же я понимаю то, чего не понимал ранее – быть против чего-то гораздо легче, чем выступать за ... Теперь, после крушения апартеида, мы понимаем, что не так уж и просто определить, для чего мы (церкви – *H.B.*) нужны теперь. Мы, религиозные лидеры, больше не встречаемся на регулярной основе, поскольку тирании больше нет ... Не так уж просто сказать, в чем теперь заключается наша задача, ... и мы просто не знаем, ни чего мы хотим, ни как этого достичь³⁷⁶.

К концу 1999 г. кризис идентичности южноафриканских церквей стал еще более выражен. На конференции под названием «Куда идете вы, церкви Южной Африки? Справедливость, мир и примирение в ЮАР после апартеида», проведенной в шведском городе Упсала, несколько участников отметили удивительный парадокс. Если при апартеиде церкви были голосом «безголосых» и неправых, то теперь им самим надо бороться за то, чтобы быть услышанными. Тогдашний генеральный секретарь Южноафриканского совета церквей (ЮАСЦ) преподобный Ч. Майиза заявил, что «на протяжении десятилетий либеральные церкви находились в самой гуще движения за борьбу с режимом апартеида, но в 1990-е гг. происходит маргинализация этих церквей ... церкви готовы были обсуждать

³⁷⁶ Voster, N. Assessing the role of the South African Council of Churches in demographic South Africa (1994-2004) // Church and civil society: German and South African. – Johannesburg, 2017. – P. 135.

бедность, насилие, гендерное и расовое неравенство, но не смогли найти нужный подход к решению проблем»³⁷⁷.

Новые цели и задачи для церквей определили сами политические лидеры, пришедшие к власти. Выступая с речью в Соуэто в 1997 г. тогдашний президент Н. Мандела заявил, что «мы все также нуждаемся в религиозных институтах как в совести нации, хранителе морали и бесстрашном защитнике слабых и обездоленных. Мы нуждаемся в религиозных организациях как в части гражданского общества, сплоченного в борьбе за справедливость и права человека»³⁷⁸. Реакцией на призыв Н. Манделы стало создание НРЛФ как площадки для взаимодействия политических и религиозных кругов. В октябре 1999 г. НРЛФ провел «Моральный саммит», на котором присутствовали религиозные и политические лидеры. На саммите обсуждались причины моральных проблем и способы их решения посредством сотрудничества между религиозными и политическими группами. Основной задачей религии представлялся вклад в формирование и распространение культурных ценностей³⁷⁹.

Курс правительства на сотрудничество с церквями был проработан специально созданной Комиссией АНК по религиозным вопросам. В 1998 г. Комиссия опубликовала документ о роли религии при переходе от «аморального общества к справедливому обществу, основанному на моральных ценностях». В нем отмечалась необходимость использовать религиозные ценности в процессе национального возрождения после апартеида. Как отмечалось в документе, «некоторые верующие люди глубоко озабочены ... попытками свести их веру к вопросам личной морали (не распространяющейся на все остальное общество – прим. автора)»³⁸⁰.

Свой вклад стараются внести различные церкви, как крупные, так и совсем

³⁷⁷ Voster, N. Assessing the role of the South African Council of Churches in demographic South Africa (1994–2004) // Church and civil society: German and South African perspectives. – Johannesburg, 2017. – P. 141.

³⁷⁸ Speech by President at the International Pentecostal Church Youth Day Function Zuurbekom // sahistory.org.za. 10.02.2017. – URL: <https://www.sahistory.org.za/archive/speech-president-mandela-international-pentecostal-church-youth-day-function-zuurbekom-15-ju> (дата обращения: 20.03.2019).

³⁷⁹ Voster, N. Assessing the role of the South African Council of Churches in demographic South Africa (1994–2004) // Church and civil society: German and South African perspectives. – Johannesburg, 2017. – P. 145.

³⁸⁰ Ibid. P. 149.

небольшие. При этом наиболее заметны именно усилия крупных зонтичных организаций в решении социальных вопросов и поиске нового места церквей в социуме. Ярким примером такой организации является ЮАСЦ. Он реализует социальные функции по четырем основным программам: распространение веры; здравоохранение; справедливость, мир и восстановление единства; искоренение бедности³⁸¹.

Помимо ЮАСЦ вклад в решение социальных проблем вносят и прочие религиозные организации, например НИКСА. На официальном сайте НИКСА заявляет, что организация видит свою конечную цель в создании «нового общества с новыми моральными ценностями»³⁸². Руководство НИКСА считает, что ЮАР еще не полностью преодолела проблемное наследие времен апартеида. В первую очередь, речь идет о расовом вопросе и высоком уровне насилия. Также к последствиям режима апартеида можно отнести проблемы с распределением земли, бедность и безработицу. Несмотря на то, что в состав НИКСА входят и христианские церкви, на официальном сайте организации делаются такие смелые заявления, как следующее: «система иудейско-христианских ценностей ... подорвала и извратила принципы Убунту³⁸³, которые определяли ранее моральный облик африканского сообщества». Как следствие, «гнев как реакция на навязанный насильственно режим апартеида сидит в подсознании большинства африканцев», и этот гнев находит выход наружу в таких формах, как «разрушение частной собственности, ненависть к самому себе, насилие над женщинами и детьми, злоупотребление наркотическими препаратами»³⁸⁴.

НИКСА стремится к диалогу между различными группами населения, в т.ч. к межконфессиональному диалогу. При этом НИКСА считает, что восстановление моральных ценностей не является целью само по себе, но должно служить целям «социального развития и создания сплоченного гражданского общества»³⁸⁵.

³⁸¹ SACC official site. – URL: <http://sacc.org.za/about/> (дата обращения: 20.03.2019).

³⁸² NICSA official site. – URL : <http://www.nicsa.org/default.asp?contentID=19> (дата обращения: 20.03.2019).

³⁸³ Убунту – гуманистическое философское направление. Можно перевести как «человечность по отношению к другим».

³⁸⁴ NICSA official site. – URL: <http://www.nicsa.org/default.asp?contentID=19> (дата обращения: 20.03.2019).

³⁸⁵ Ibid.

Среди официально заявленных целей НИКСА можно выделить пропаганду семейных ценностей, борьбу с бедностью, безработицей и неравенством, достижение социального единства и возрождение духа учения Убунту. Для достижения этих целей реализуется ряд программ: диалог с молодежью, социальные диалоги, региональные межконфессиональные форумы, диалог с руководством Южной Африки. НИКСА создает молодежные клубы, организует семинары по вопросам материнства, отцовства, здоровья детей³⁸⁶.

Если говорить о конкретных результатах деятельности НИКСА, то среди инициированных организацией проектов надо упомянуть: информационную работу по борьбе с расизмом, с насилием против женщин и детей, с алкоголизмом и наркоманией; социальную реабилитацию бывших заключенных и наркоманов; организацию обучения садоводству для повышения уровня продовольственной безопасности (совместно с Министерством социального развития и сельского хозяйства); подготовку информационных материалов для религиозных лидеров с целью вовлечения в процесс возрождения моральных ценностей южноафриканского общества³⁸⁷.

Для достижения своих целей НИКСА готов сотрудничать как с правительством, так и с частными организациями. В качестве примера можно привести создание совместно с Министерством труда Рабочей группы для рассмотрения таких вопросов, как: создание молодежных организаций по моральному, культурному и социальному развитию; борьба с наркоманией и алкоголизмом; раннее развитие детей; психологическая и социальная поддержка для детей и их семей; стимулирование обеспеченных слоев к усыновлению и удочерению сирот; помощь пожилому населению; безопасное материнство³⁸⁸.

Будучи организацией, объединяющей религиозные группы разных направлений, НИКСА также содействует межконфессиональному диалогу во имя строительства новой нации. 8–9 декабря 2016 г. в г. Претория НИКСА провел Конфе-

³⁸⁶ Ibid.

³⁸⁷ NCSA official site. – URL: <http://www.nicsa.org/default.asp?contentID=19> (дата обращения: 20.03.2019).

³⁸⁸ Ibid.

ренцию по развитию межконфессионального партнерства для строительства общества, «основанного на ценностях»³⁸⁹. На конференции почтили память одного из родоначальников Африканского эфиопского движения преподобного М. Моконе (1851–1931), деятельность которого вдохновляет религиозных лидеров и по сей день. Глава НИКСА М. Мошека заявил на конференции, что «ничто не стабильно без опоры на ценности. Через НИКСА многие межконфессиональные организации по всей Южной Африке объединились для того, чтобы дать вторую жизнь движению за создание общества, основанного на ценностях»³⁹⁰.

Моральная трансформация стала новым смыслом общественной жизни религиозных организаций. Объединение общества посредством преодоления расовых, этнических, гендерных противоречий представляется крайне сложной задачей, если учитывать болезненное наследие режима апартеида. Существующая напряженность носит эмоциональный характер и лежит в плоскости иррационального восприятия. По этой причине церкви заявляют о необходимости своего присутствия при решении подобных проблем.

Культурное возрождение и преодоление противоречий между различными группами населения невозможно без построения прочной экономической базы, обеспечивающей достойное существование для всех граждан страны. Большинство религиозных организаций убеждено, что вопрос культурного и духовного развития страны неразрывно и неизбежно связан с экономическим аспектом. В первую очередь речь идет о достижении социальной справедливости, а также искоренении бедности.

С 1994 г. ЮАСЦ выбрал одним из основных своих направлений помощь наиболее ущемленным слоям населения. В 1996 г. ЮАСЦ совместно с Конгрессом южноафриканских профсоюзов и Коалицией южноафриканских НПО (САН-ГОКО) основала проект «Кампания по народному бюджету» (далее РВС)³⁹¹. Причиной создания проекта стало несогласие ЮАСЦ со сменой курса правительства:

³⁸⁹ Ibid.

³⁹⁰ Ibid.

³⁹¹ Voster, N. Assessing the role of the South African Council of Churches in demographic South Africa (1994–2004) // Church and civil society : German and South African. – Johannesburg, 2017. – P. 152.

уходом от социально-ориентированной «Программы реконструкции и развития» и выбора основанной на рыночных принципах стратегии «Рост, занятость и перераспределение»³⁹². В 2004 г. Генеральный секретарь ЮАСЦ заявил, что переход от одной программы к другой был осуществлен «в интересах глобализации», но «за счет бедных»³⁹³.

В представленном ЮАСЦ проекте РВС акцент делается не на развитие рыночной экономики, а на разработку инструментов по борьбе с бедностью, созданию рабочих мест, равенству между представителями разных рас и полов. В рамках РВС даже разработали альтернативный бюджет, который был представлен в Парламенте³⁹⁴. Авторы бюджета отрицали неолиберальную политику и выступали за большее вмешательство государства в экономику, политику бюджетной экспансии, прогрессивную налоговую шкалу, расширенные бюджетные трансферты. Также предполагалось увеличение государственных расходов на образование и повышение уровня занятости населения³⁹⁵.

Помимо участия в РВС ЮАСЦ участвовал в проекте «Группа за минимальный доход», запущенном в 2001 г. и объединившим целый ряд организаций. Участники проекта уверены, что базовый доход – выплата всем гражданам социального пособия для поддержания минимального уровня жизни – поможет обеспечить более равное распределение благ в обществе и привнесет вклад в социальную стабильность. При этом организации-участники проекта подразумевали, что базовый доход должен быть лишь одним из элементов комплексной стратегии, включающей предоставление воды, электричества и т.д.³⁹⁶

Также государство стремится создать условия для вовлечения небольших церквей на местах в борьбу с бедностью. Одним из инструментов достижения этой цели является Программа по искоренению бедности и гендерного неравенства, которая финансово поддерживается Национальным агентством развития.

³⁹² Ibid.

³⁹³ Ibid.

³⁹⁴ Voster, N. Assessing the role of the South African Council of Churches in demographic South Africa (1994–2004) // Church and civil society : German and South African perspectives. – Johannesburg, 2017. – P. 155.

³⁹⁵ Ibid.

³⁹⁶ Ibid.

Основная цель Программы – дать церквям на местах инструменты по искоренению бедности, по обеспечению продовольственной безопасности и по борьбе с гендерным насилием³⁹⁷. В частности, поддерживаются местные инициативы по искоренению бедности в пяти провинциях³⁹⁸. Вместе с тем, возможности проекта ограничены нехваткой финансирования и кадров на местах.

С проектами по сотрудничеству государства и небольших церквей выступала и представитель Министерства социального развития Т. Мага на конференции Национальных религиозных лидеров в 2017 г., организованной при поддержке Департаментов здравоохранения и социального развития. Она заявила, что церкви на местах могли бы выявлять семьи, где ребенок вынужден взять на себя роль главы семьи, и регистрировать их на получение государственной помощи. Религиозные лидеры выказали готовность ко всяческому сотрудничеству по этому вопросу, признав, что такие семьи не должны считаться нормой³⁹⁹.

Упомянутую конференцию также поддержали Министерства здравоохранения и социального развития. Конференция была организована под руководством С. Макохото, представляющего «Национальную религиозную ассоциацию для социального развития» и прошла под председательством архиепископа Англиканской церкви Кейптауна Т. Макобы, который призвал всех участников конференции вступить в духовный диалог и подчеркнул необходимость разработки новых моделей партнерства для экономической и социальной сплоченности и⁴⁰⁰.

Несмотря на вклад многих церквей в борьбу с бедностью, необходимо признать, что есть церкви, которые не улучшают, а лишь усугубляют ситуацию в этой области. Настоящий бич для современной Южной Африки – церковные организации, для которых религия – бизнес. Руководители мега-церквей нового типа проводят службы, напоминающие выступления поп-звезд, вводят своих прихожан в

³⁹⁷ South Africa Poverty and Inequality Assessment Report 2018 //documents.worldbank.org. 2018. – URL: <http://documents.worldbank.org/curated/pt/530481521735906534/pdf/124521-REV-OUO-South-Africa-Poverty-and-Inequality-Assessment-Report-2018-FINAL-WEB.pdf> (дата обращения: 20.03.2019).

³⁹⁸ Ibid.

³⁹⁹ Braden, N. National Church Leaders' Consultation // kas.de. 10.10.2017. – URL: www.kas.de (дата обращения: 20.03.2019).

⁴⁰⁰ Ibid.

транс, выступают со странными призывами, например, есть землю, чтобы излечить болезни. И все это с единственной целью – заставить прихожан жертвовать церкви огромные суммы. В связи с отсутствием законодательных ограничений, регулирующих религиозные организации, и стремлением многих южноафриканцев найти душевный покой, мошенники используют религиозный ресурс для личного обогащения, дискредитируя все остальные церкви⁴⁰¹.

Как мы видим, различные религиозные организации вносят свой посильный вклад в решение проблем. Так, если крупные зонтичные группы могут напрямую обращаться к правительству и даже продвигать определенные законодательные инициативы, то небольшие сельские церкви просто стремятся оказывать посильную помощь наиболее нуждающимся прихожанам.

Неотъемлемой частью социально-ориентированной политики является и доступ к здравоохранению – здоровье населения является необходимым условием для развития страны.

Среди наиболее острых проблем в сфере здравоохранения стоит отметить ВИЧ и туберкулез. Хотя с середины 1990-х гг. по 2018 г. правительство смогло достичь впечатляющих результатов по борьбе с ВИЧ, число инфицированных все еще во много раз превышает минимальный эпидемический порог (1%). Даже в 2017 г. число инфицированных составило около 18,8%⁴⁰². Несмотря на огромный прогресс, ВИЧ продолжает оставаться острой проблемой для всего южноафриканского общества. Другим вызовом в сфере здравоохранения является туберкулез – социальная болезнь тауншипов, которая быстрее распространяется при большом количестве ВИЧ инфицированных.

Южноафриканский теолог Т.С. Малулеке утверждает, что «проблема ВИЧ застала южноафриканских теологов врасплох», в то время как именно церковь должна предоставлять больным помощь и поддержку. Более того, – вторит ему

⁴⁰¹ *Pijoos, I.* Holy snakes! Cultural rights body to give on the «abuse» of people's religious beliefs // Times Live. 25.10.2018. – URL: <https://www.timeslive.co.za/news/south-africa/2018-10-25-holy-snakes-cultural-rights-body-to-give-update-on-the-abuse-of-peoples-religious-beliefs/> (дата обращения: 20.03.2019).

⁴⁰² HIV around the world // avert.org 01.07.2008. – URL: <https://www.avert.org/professionals/hiv-around-world/sub-saharan-africa/south-africa> (дата обращения: 20.03.2019).

исследователь Б. Хаббад, – в условиях такого высокого уровня ВИЧ-инфицированного населения она должна взять на себя лидерство в борьбе с болезнью⁴⁰³.

Как уже отмечалось ранее, ЮАСЦ борется с ВИЧ/СПИД по нескольким направлениям: превентивные меры, противовирусная терапия, борьба с общественными предрассудками. ЮАСЦ тесно сотрудничает с государством, а также с Южноафриканской сетью религиозных лидеров, инфицированных или живущих с ВИЧ/СПИД инфицированными⁴⁰⁴.

Основным направлением деятельности ЮАСЦ в борьбе с ВИЧ является оказание помощи ВИЧ-инфицированным и интеграция их в южноафриканское общество. Эта позиция отражена в докладах Генерального секретаря ЮАСЦ, а также в целом ряде резолюций. Совет призывает своих членов не отворачиваться от ВИЧ-инфицированных и оказывать им безусловную поддержку. В частности, региональный офис ЮАСЦ в провинции Северный Кейп запустил в 2008 г. образовательную программу для больных ВИЧ/СПИД, направленную на повышение осведомленности о самой болезни, а также о мерах предосторожности в половой жизни. Другой региональный офис в провинции Квазулу-Наталь запустил программы, в рамках которых проводится подготовка людей, координирующих больных ВИЧ/СПИД⁴⁰⁵.

При этом ЮАСЦ и многие церкви сталкиваются с моральной дилеммой: с одной стороны, они призывают воздерживаться от внебрачных половых связей, а с другой, – использовать презервативы. Также ЮАСЦ одновременно стремится распространить информацию об опасности ВИЧ и при этом призывать общество не отвергать ВИЧ-инфицированных.

Помимо ЮАСЦ вклад в создание более сплоченного и благополучного южноафриканского общества пытаются внести и другие церковные организации. 27

⁴⁰³ *Shuma Ph.* Over 7 million South Africans living with HIV/Aids // SABCnews. 23.07.2018. – URL: <http://www.sabcnews.com/sabcnews/over-7-millions-south-africans-living-with-hiv-aids/> (дата обращения: 20.03.2019).

⁴⁰⁴ *Voster, N.* Assessing the role of the South African Council of Churches in demographic South Africa (1994–2004) // Church and civil society : German and South African perspectives. – Johannesburg, 2017. – P. 135.

⁴⁰⁵ SACC meets and listens to SRC representatives // sacc.org.za. 20.01.2016. – URL: <http://sacc.org.za/news/sacc-meets-and-listens-to-src-representatives/> (дата обращения: 20.03.2019).

октября 2009 г. на Конференции национальных религиозных лидеров участники поддержали позицию правительства, когда руководство страны открыто заговорило о таких проблемах, как ВИЧ/СПИД, преступность⁴⁰⁶. Участники конференции выразили надежду на тесную коллаборацию между конфессиями и сотрудничество с правительством. В конференции приняли участие Министр здравоохранения А. Мотсоледи и Национальный комиссар полиции Б. Селе.

18 октября 2017 г. религиозные лидеры всей страны собрались в г. Йоханнесбург для того, чтобы обсудить общий подход к решению проблем здравоохранения, социального и экономического развития⁴⁰⁷. Представитель Министерства здравоохранения Й. Сиболане выступила с речью, в которой признала важность сотрудничества между министерством и религиозными структурами в борьбе с туберкулезом, ВИЧ/СПИД, и отметила, что министерство и далее будет распространять информацию о превентивных мерах через церковные каналы⁴⁰⁸.

В то время как крупные зонтичные организации имеют ресурсы для того, чтобы доводить свою позицию до руководства страны и широкой общественности, голоса небольших церквей зачастую неслышны. Государство стремится создать условия для сотрудничества и с такими церквями. Например, Министерство здравоохранения совместно с «Христианским союзом по вопросам здравоохранения» подготовили ряд рекомендаций, как небольшие церкви могут внести вклад в решение вопросов здравоохранения⁴⁰⁹. Документ призывает небольшие церкви к сотрудничеству. В нем указываются конкретные контакты правительственных организаций, куда можно обратиться за информацией или поддержкой при реализации проектов. Среди упомянутых предложений можно отметить следующее:

1. Церкви должны призывать своих прихожан к умеренности в еде, приглашать при помощи «Христианского союза по вопросам здравоохранения» ме-

⁴⁰⁶ Christian churches working with government to fight AIDS and crime // fides.org. 29.10.2009. – URL: http://www.fides.org/en/news/25280-AFRICA_SOUTH_AFRICA_Christian_Churches_working_with_government_to_fight_AIDS_and_crime (дата обращения: 20.03.2019).

⁴⁰⁷ National convention of South Africa // sacc.org.za 13.10.2017. – URL: <http://sacc.org.za/news/national-convention-south-africa-september-2017-september-2018/> (дата обращения: 20.03.2019).

⁴⁰⁸ National Church Leaders' Consultation // kas.de 09.10.2017. – URL: http://www.kas.de/wf/doc/kas_50524-1522-2-30.pdf?180315074128 (дата обращения: 20.03.2019).

⁴⁰⁹ How the local church can get involved in health care // South African government

дицинских специалистов для лекций о здоровом образе жизни.

2. Церкви могут больше заботиться о больных и возрастных прихожанах, создав церковные больницы при поддержке Христианской ассоциации здравоохранения.

3. Церкви могут заниматься пропагандой здорового образа жизни на местах.

4. Министерство здравоохранения заинтересовано в церквях как партнерах при распространении лекарств для больных хроническими заболеваниями (диабет, астма, туберкулез, ВИЧ/СПИД). Для этого церкви необходимо прикрепиться к «Программе по централизованному распространению медикаментов для больных хроническими заболеваниями».

5. Правительство призывает все церкви создавать комитеты по борьбе с ВИЧ/СПИД и готово оказывать разного рода поддержку через организацию Христианская организация Южной Африки по борьбе с ВИЧ (КАБВСА)⁴¹⁰.

6. Церкви могут создавать женские консультации по решению вопросов материнства и детства, в частности речь идет о помощи женщинам во время беременности и после рождения ребенка, прививании ребенка и прочей необходимой помощи, оказываемой медицинским персоналом первого звена.

7. Церкви могут призывать молодежь идти в сферу здравоохранения, чтобы ликвидировать острую нехватку медицинского персонала.

8. Церкви могут проводить тренинги для сотрудников социальных служб таких, как Хоспивижн⁴¹¹ для того, чтобы обучить социальных и медицинских работников общаться с душевнобольными, облегчать не только физические, но и духовные страдания.

9. Церкви могут оказывать психологическую поддержку работникам сферы здравоохранения, борясь против «профессионального выгорания»⁴¹².

⁴¹⁰ КАБСА (Christian AIDS Bureau of South Africa) – расположенная в г. Веллингтон НКО, нацеленная на помощь христианским сообществам в борьбе с ВИЧ. Официальный сайт: www.cabsa.org.za.

⁴¹¹ «Хоспивижн» – организация, занимающаяся помощью больным в период лечения и реабилитации. Официальный сайт: www.hospivision.org.za.

⁴¹² How the local church can get involved in health care // South African government gov.za (дата обращения: 09.05.2018).

Пытаясь решить проблему ВИЧ/СПИД, церкви понимают, что она имеет системную природу и ее невозможно решить, если рассматривать изолированно от других – бедности, насилия, наркомании.

Социально-ориентированные установки церквей распространяются и на другие сферы. Ниже мы рассмотрим позицию церквей по проблемам доступности образования.

Долгое время безусловно признанной проблемой являлась платность высшего образования. Государственные субсидии, которые университеты получали от правительства, не покрывали расходы вуза. Университеты должны были полагаться на доходы, полученные от студентов, и иные источники. Однако далеко не каждый южноафриканец мог позволить себе роскошь платного высшего образования. Прорывом в решении проблемы доступа к высшему образованию стало решение, озвученное еще Дж. Зумой в декабре 2017 г.,⁴¹³ и воплощенное уже при С. Рамапосе: с января 2019 г. для студентов первого курса из малообеспеченных семей (семейный доход менее 350 000 рандов, или около 1 500 000 рублей, в год), показавших высокие академические результаты, обучение будет бесплатным.

Поэтому, когда еще в 2015 г. университеты заявили о планах поднять на следующий год плату за обучение, по стране прошли массовые митинги под лозунгом «Снизить плату за обучение». Протесты начались в октябре 2015 г. после объявления о планах увеличить цену обучения на 10,5% в Университете Витватерсранда, а далее распространились на университеты Кейптауна, Родса и прокатились по другим университетам страны⁴¹⁴.

Возмущение охватило всю страну, став причиной многомиллионной порчи имущества, и утихло только, когда правительство пообещало, что в 2016 г. за счет софинансирования затрат на образование из госбюджета повышения платы не будет.

⁴¹³ *Areff A., Derrick Spies D.* Zuma announces free higher education for poor and working class students // News24. 16.12.2017. – URL: <https://www.news24.com/SouthAfrica/News/zuma-announces-free-higher-education-for-poor-and-working-class-students-20171216> (дата обращения: 20.03.2019).

⁴¹⁴ *Glum J.* South Africa Student Protests: 5 facts to know about the «Fees must fall» education movement // ibtimes.com. 10.12.2016. – URL: <https://www.ibtimes.com/south-africa-student-protests-5-facts-know-about-fees-must-fall-education-movement-2430375> (Дата обращения: 20.03.2019)

В действительности протесты были вызваны не только повышением платы за обучение, но и необоснованно высокой зарплатой руководства университетов, и социально-экономическими проблемами – всей сложившейся ситуацией. Критическое положение сложилось и с размещением студентов. Распространены случаи, когда студенты не могут позволить себе аренду жилья, и им приходится ночевать в библиотеках. Естественно, в таких условиях крайне непросто сосредоточиться на учебе и добиться высоких показателей успеваемости.

Церкви активно обращали внимание на проблемы с высшим образованием задолго до студенческих демонстраций 2016 г.

Еще в ноябре 2012 г. Евангелический альянс Южной Африки (ТЕАСА)⁴¹⁵ выступил с официальным заявлением по поводу ситуации в образовании и с призывом к представителям религиозных организаций, правительственных и неправительственных структур обсудить набирающий обороты кризис в системе образования. На прошедшей в г. Блумфотейн встрече присутствовали тогдашний глава Методистской церкви Южной Африки епископ З. Сива и ректор Университета Свободного государства. Участники отметили пагубные для общества тенденции в образовании. Качество образования не позволяет молодежи найти достойную работу. Как заявила участница дискуссии профессор М. Меткалф, «молодежь близка к тому, чтобы поставить крест на образовании и ориентироваться на схемы быстрого обогащения, которые пропагандируются средствами массовой информации через кумиров молодежи». На встрече также было отмечено, что правительство, образовательные структуры и учителя должны взять на себя ответственность за будущее детей. Религиозные организации со своей стороны выразили готовность к сотрудничеству. Для привлечения внимания к проблеме было предложено организовать молитвенную неделю.

В декабре 2012 г. религиозные лидеры ТЕАСА организовали коллективную молитву об улучшении ситуации в образовании. В резолюции конференции религиозные лидеры признали существующие проблемы с системой образования в

⁴¹⁵ ТЕАСА (Евангелический альянс Южной Африки) – организация, объединяющая 15 крупных церквей с целью сотрудничества в сфере социальных вопросов. Официальный сайт: www.teasa.org.

ЮАР. В частности, отмечалось, что уровень образования у более чем 500 000 школьников недостаточен для того, чтобы найти работу⁴¹⁶. В резолюции также отмечается, что текущий образовательный кризис связан не только с организационными проблемами и несовершенством учебного плана, но непосредственно переплетается с моральными проблемами южноафриканского общества. Речь идет об отсутствии дисциплины, рабочей этики, любви к профессии. Указывалось, что образование это «не просто процесс передачи знаний, но процесс трансформации учащегося»⁴¹⁷. Таким образом, для улучшения ситуации с образованием необходимо не только строительство хорошо оснащенных школ, но и повышение уровня преподавания, принципиально иного отношения учителей к своей работе. Им необходима поддержка, но и они должны нести личную ответственность за результаты своей деятельности. «Необходимо возродить моральную базу в нашей системе образования»⁴¹⁸.

В октябре 2015 г. 43 религиозных руководителя выступили против повышения платы за высшее образование на ежегодной Национальной конференции религиозных лидеров. В их заявлении по результатам конференции повышение платы за обучение сравнивается с «национальным кризисом», так как лишает молодежь из бедных семей доступа к образованию⁴¹⁹. Религиозные деятели осудили полицию за применение силы к студентам во время демонстраций против удорожания образования и призвали власти немедленно освободить всех участников демонстрации. Церкви также обратились к руководству университетов с просьбой выслушать студентов и начать диалог для поиска выхода из сложившегося кризиса⁴²⁰.

Борьба с расовым неравенством и ущемлением прав человека во многом определяла деятельность различных институтов гражданского общества во времена апартеида. Возможно именно поэтому после 1994 г. различные обществен-

⁴¹⁶ Hope for Education in South Africa. Faith Leaders engage with the Education Crisis // teasablog. 26.12.2012. – URL: <https://teasablog.wordpress.com/> (дата обращения: 20.03.2019).

⁴¹⁷ Ibid.

⁴¹⁸ Ibid.

⁴¹⁹ Resolution National Church Leaders' Consultation (NCLC). 2015 // mg.co.za. 22.10. 2015. – URL:

<https://mg.co.za/article/2015-10-22-church-leaders-throw-their-support-behind-feesmustfall> (дата обращения: 10.06.2019).

⁴²⁰ Ibid.

ные организации, в том числе религиозные, сосредоточились на расширенной повестке прав человека, борясь теперь уже за права всех групп, чьи интересы ущемляются тем или иным образом – женщин, детей. Отдельные церкви, в частности Англиканская церковь, также отстаивали интересы представителей нетрадиционной сексуальной ориентации, хотя наиболее консервативные церкви, например Голландская реформатская церковь, до сих пор придерживались позиции, что «брак – это союз мужчины и женщины».

В 1990-е гг. ЮАСЦ активно сотрудничал с рядом НПО по правам человека для улучшения законодательства в сфере равенства граждан. В том числе и благодаря совместной деятельности ЮАСЦ и его партнеров был принят Закон о продвижении равенства и предотвращении несправедливой дискриминации, узаконивший позитивную дискриминацию⁴²¹.

ЮАСЦ активно выступает за гендерное равенство. Женщины всех рас, в том числе белые, подвергались правовой дискриминации в период режима апартеида. Вместе с тем ЮАСЦ не раз обращал внимание на то, что женщины, в первую очередь, африканские, терпели и терпят притеснения в связи с особенностями патриархальной культуры. Остро стоит проблема домашнего насилия, избиений, изнасилований. В 2005 г. ЮАСЦ провел конференцию вопросам расового и гендерного равенства⁴²². Совет высказал мнение, что улучшение положения женщин возможно за счет повышения уровня их представительства в государственных и бизнес-структурах. В частности Южноафриканский совет церквей выступал за внесение поправок в Закон о страховании безработных с целью защиты интересов женщин-работниц⁴²³.

Также Совет в рамках борьбы за права несовершеннолетних активно продвигал Проект о детях, защищающий их от телесных наказаний и дающий право на отказ от обрезания⁴²⁴.

⁴²¹ Promotion of Equality and Prevention of Unfair Discrimination Act 4 of 2000 // justice.gov.za 10.01.2000. – URL: <http://www.justice.gov.za/legislation/acts/2000-004.pdf> (дата обращения: 17.02.2018).

⁴²² Voster, N. Assessing the role of the South African Council of Churches in demographic South Africa (1994–2004) // Church and civil society : German and South African perspectives. – Johannesburg, 2017. – P. 143.

⁴²³ Ibid.

⁴²⁴ Ibid.

Европейские южноафриканские церкви, активно боровшиеся против апартеида, продолжают пропагандировать демократические установки во всех сферах жизни общества, в том числе и свободу сексуальных предпочтений. Напомним, что в 2006 г. ЮАР стала первой страной, узаконившей однополые браки, чему предшествовала напряженная многолетняя общественная дискуссия. Руководство ЮАСЦ убеждало религиозное сообщество признать права геев и лесбиянок, а также обращалось к Парламенту страны с призывом легализовать однополые браки⁴²⁵.

Отдельные церкви-члены ЮАСЦ также высказывались в поддержку однополых браков. В первую очередь речь идет об англиканской⁴²⁶ и методистской церквях⁴²⁷.

Англиканская церковь Южной Африки традиционно является поборником либеральных ценностей. Архиепископ англиканской церкви Д. Туту также сравнил гомофобию с апартеидом, когда в 1998 г. церковь отвергла его предложение о допустимости гомосексуальности среди священников. Тогда он заявил, что ему «стыдно» быть частью Англиканской церкви⁴²⁸. В 2007 г. священник англиканской церкви Дж. Мандлела в преимущественно «черной» церкви пригорода Йоханнесбурга помолился во время своей проповеди за права геев и лесбиянок⁴²⁹. Дж. Мандлела заявил, что будет делать все возможное, чтобы изменить отношение консервативной паствы к гомосексуализму. Выступая перед паствой с переводчиком, который переводил его слова на языки зулу и сото, Дж. Мандлела сказал: «Иисус говорит, что если вы заявляли, что апартеид не справедливый, то теперь вы должны сказать, то законы, дискриминирующие гомосексуалистов также несправедливы»⁴³⁰.

⁴²⁵ South-African Churches meet to discuss same-sex marriage // *christiantoday*. 10.02.2006. – URL: <https://www.christiantoday.com/article/south.african.churches.meet.to.discuss.samesex.marriage/5275.htm> (дата обращения: 07.09.2018).

⁴²⁶ Bless same-sex marriages pleads retired Anglican archbishop // *timeslive.co.za* 04.06.2018. – URL: <https://www.timeslive.co.za/news/south-africa/2018-06-04-bless-same-sex-marriages-pleads-retired-anglican-archbishop/> (дата обращения: 17.02.2018).

⁴²⁷ No same-sex marriage rule in church // *news24* 21.05.2013. URL: <https://www.news24.com/SouthAfrica/News/Church-didnt-have-same-sex-marriage-rule-20130521> (дата обращения: 17.02.2018).

⁴²⁸ *Harrison R.* Jesus supports gay rights, say S. African Anglicans // *uk.reuters.com*. 19.01.2007. – URL: <https://uk.reuters.com/article/lifestyle-religion-safrica-gays-dc/jesus-supports-gay-rights-say-s-african-anglicans-idUKN2041437220061024> (дата обращения: 17.02.2018).

⁴²⁹ *Ibid.*

⁴³⁰ *Ibid.*

В противовес либеральным церквям, представленным в ЮАСЦ, выступают многие консервативные харизматические, евангелические, а также африканские независимые церкви. В первую очередь, стоит отметить уже упомянутую позицию Голландской реформатской церкви, признающей союз только между мужчиной и женщиной.

Социально-экономическая повестка церквей не исчерпывается вопросами здравоохранения и образования. Важной темой для обсуждения стала земельная реформа, нацеленная на «справедливое» распределение земель между расовыми группами. Если во времена апартеида большая часть земли находилась в собственности белых, то теперь правительство стремится к тому, чтобы небелое население получило более широкий доступ к земельным ресурсам.

Позиция различных церквей и церковных организаций по земельной реформе представляет интерес по целому ряду причин.

В первую очередь, земельная реформа в ЮАР – это, с одной стороны, вопрос восстановления исторической справедливости, с другой, – огромный потенциал конфликтности. В этой связи церкви следует уделить теме земельного вопроса особое внимание и внести вклад в достижение общественного консенсуса.

Более того, многие церкви сами владеют земельными угодьями, а значит, напрямую вовлечены в процесс перераспределения земель. Следовательно, изучение мнения различных церковных организаций по вопросу земельной реформы позволяет глубже понять проблематику земельного вопроса в современной ЮАР.

Многие европейские церкви стали бенефициарами системы сегрегации и апартеида. Большую часть земель церкви получили в колониальный период, когда приехавшие из Европы, а позднее и из Америки, миссионеры основывали приходы. Церкви получали земли от традиционных и колониальных властей посредством сделки купли-продажи, а также дарения. Вожди предоставляли церквям землю в знак признания привнесенных религиозных идей и были благодарны за строительство на выделенной земле не только церковных зданий, но и школ, и больниц.

Церкви также получали земли от колониальной администрации. Южноафриканский исследователь М. Тселе сообщал, что «Согласно распоряжению Британ-

ского верховного комиссара Капской колонии Л. Грея каждому миссионеру, который приезжал в Колонию, полагалось от 6000 до 7000 акров земли для основания своей церковной общины»⁴³¹. Так постепенно земли, которые принадлежали народностям, переходили во владение британских колонистов и церквей. Среди первых землевладельцев стоит отметить НГК, Методистскую церковь, Римскую католическую церковь.

Сложившаяся ситуация получила правовое оформление в «Законе о землях туземцев»⁴³² 1913 г. и «Законом о туземном фонде и землях» 1936 г.⁴³³ В то время как большая часть африканского населения была вынуждена ютиться на специально выделенных небольших территориях, отдельные церкви владели большими земельными угодьями. Так, в XX в. церкви стали бенефициарами системы, которая с 1948 г. по 1994 г. получила название апартеида.

С падением расистского режима в 1994 г. земельный вопрос остро встает на социально-экономической повестке южноафриканского общества. В разделе 25 Билля о правах Конституции ЮАР 1996 г. сказано, что «в интересах общества быть приверженным земельной реформе и провести реформы, нацеленные на обеспечение равного доступа всех южноафриканцев ко всем природным ресурсам Южной Африки»⁴³⁴. Под природными ресурсами понимается, в том числе, и земля. В Билле о правах также прописано, что «лица и сообщества, у которых была отобрана земля после 19 июня 1913 г. из-за дискриминационных законов, имеют право в установленном законом рамках либо на возврат их собственности, либо на справедливую компенсацию»⁴³⁵. Другими словами, можно утверждать, что необходимость земельной реформы прописана в Конституции.

⁴³¹ Tsele M. Land and poverty: towards an ecumenical agrarian reform strategy / Gillan, D. S. Church Land and Poverty : community struggles, land reform and the policy framework on church land. – Braamfontein, 1998. – Vol. 1. – P. 3

⁴³² The Natives Land Act // web.archive.org. 23.03.2012. – URL: <https://web.archive.org/web/20120323005902/http://www.polity.org.za/polity/govdocs/legislation/misc/nla1913.html> (дата обращения: 28.08.2018).

⁴³³ Согласно «Закону о землях туземцев» у коренного населения оставалось лишь около 13% всех сельскохозяйственных угодий в стране, при этом земля, остававшаяся за африканским населением, находилась в коллективной собственности. Закон заложил основы сегрегации, раздельного проживания потомков колонистов и африканского населения. Согласно «Закону о туземном фонде и землях», большая часть африканского населения должна была проживать в резервациях.

⁴³⁴ The Constitution of the Republic of South Africa 1996, Chapter 2 Bill of Rights // justice.gov.za 1996. – URL: <http://www.justice.gov.za/legislation/constitution/SACConstitution-web-eng.pdf>. – P. 10 (дата обращения: 28.08.2018).

⁴³⁵ Ibid.

Земельная реформа в ЮАР представлена тремя основными направлениями⁴³⁶.

1) **Реституция или возвращение земель.** Правила реституции прописаны в «Законе о возвращении прав на землю»⁴³⁷ 1994 г., согласно которому группы, насильственно выселенные со своих земель после 1913 г., имеют право на возвращение земель или денежную компенсацию;

2) **Перераспределение земель** подразумевает выравнивание расового баланса в структуре землевладения и передачу прав на землю белых фермеров коренному (в первую очередь африканскому) населению. Более подробно реализация этого направления прописана в «Законе о земельной реформе» 1996 г.⁴³⁸

3) **Защита прав работников, проживающих на земле,** закреплена в 1996 г. «Законом о работниках-арендаторах»⁴³⁹, защищающим права работающего и проживающего на земле населения.

Все три столпа земельной реформы служат единой цели – восстановление исторической справедливости и оказание помощи ранее ущемляемым группам населения⁴⁴⁰.

Рассматривая роль церквей в решении земельного вопроса, необходимо оценить масштабы церковного землевладения. И уже на этом этапе у исследователей возникают трудности в связи с отсутствием свежих данных по состоянию церковного землевладения и единого земельного реестра. Те же цифры, которые все же удастся найти, значительно разнятся. К 1999 г. Министерство по земельным вопросам в ходе исследования выявило 7500 различных юридических лиц, которые аффилированы с церквями и на которые зарегистрирована церковная земельная собственность⁴⁴¹. По оценкам на 1998 г. церкви владели 7% всей земли в ЮАР⁴⁴².

⁴³⁶ Подробнее см. *Хаматиин, А. Д.* Земельная реформа в ЮАР // Азия и Африка сегодня. – Москва, 2013. – № 12. – С. 40–45.

⁴³⁷ Restitution of Land Rights Act 1994 // gov.za 1994. – URL: <https://www.gov.za/sites/default/files/Act22of1994.pdf> (дата обращения: 28.08.2018).

⁴³⁸ Land Reform (Labour Tenants). Act of 1996 // gov.za 1994. – URL: <https://www.gov.za/sites/default/files/Act3of1996.pdf> (дата обращения: 28.08.2018).

⁴³⁹ Ibid.

⁴⁴⁰ The Constitution of the Republic of South Africa. 1996. Chapter 2. Bill of Rights // justice.gov.za 1996. – URL: <http://www.justice.gov.za/legislation/constitution/SACConstitution-web-eng.pdf> (дата обращения: 28.08.2018).

⁴⁴¹ *Modise, L.* Black church buildings that are still on white churches' land : a land restitution perspective // *Studia historiae ecclesiasticae*. – Pretoria, 2011. – Vol. 37. – № 1. – P. 231.

Согласно южноафриканскому исследователю П. Зонди, на 1998 г. южноафриканские церкви владели земельными угодьями совокупной площадью как минимум 182 958 гектаров, что значительно меньше 7% всех земель в ЮАР⁴⁴³. В 2007 г. глава ЮАСЦ отметил, что церкви владеют только 1% всей земли в стране⁴⁴⁴. К сожалению, на 2019 г. это наиболее свежие данные. Многие церкви до сих пор не провели аудит своих земель, и сторонние организации также не проводили отдельного исследования по масштабам церковного землевладения.

В нижеприведенной таблице представлены данные по церковным землям в ЮАР на 1998 г. (более свежие данные отсутствуют). Как мы видим, наиболее крупными землевладельцами являются Лютеранская, Моравийская, Римская католическая и Голландская реформатская церкви.

Таблица 4.1. Церковные земли в ЮАР, 1998 г.⁴⁴⁵

Церковь	Число объектов	% от всех церковных	Земельная площадь во владении (га)	% от общей площади церковных земель
Лютеранская	122	6	57146	32
Моравийская	10	1	551103	30
Римско-католическая	316	15	40738	23
Голландские реформатские	600	30	14298	8
Англиканская	379	18	7131	4
Пресвитерианская	450	22	2027	1
Объединенная реформатская	79	4	2579	1
Армия спасения	29	1%	1898	1%
Прочие	8	<1%	2	<1%
Всего	2053	100%	180922	100%

Источник: Karell Th. August the Impact of the Church: the Morovian Case Study.

The God given land: Religious perspectives on land reform in South Africa // Land Re-

⁴⁴² Camay, Ph. Land Restitution and Redistribution: Providing Opportunities for Broad-based Rural Development / Ph. Camay, A. Gordon // Institute of Development Studies. August 2018. – URL: <https://www.ids.ac.uk/ids/civsoc/final/southafrica/saf6.doc> (дата обращения: 28.08.2018).

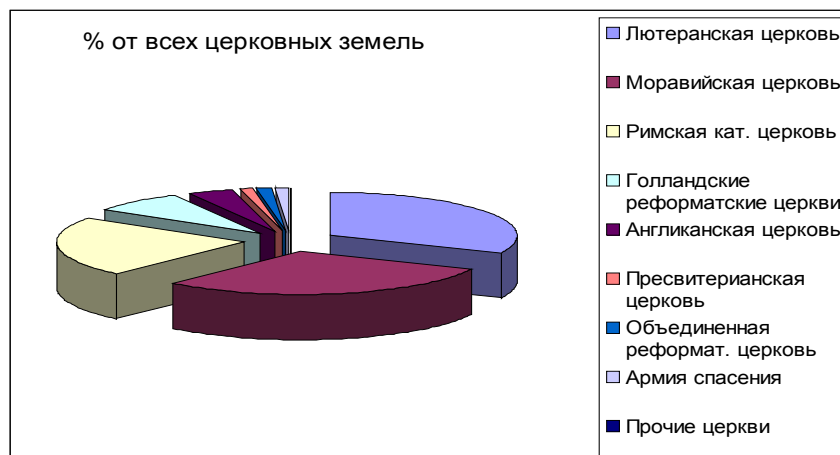
⁴⁴³ Zondi Ph. Church land project update. // AFRA News. No. 36. August 1996. – P. 18.

⁴⁴⁴ SACC slams slow land reform policy. – URL: <https://www.iol.co.za/news/south-africa/sacc-slams-slow-land-reform-policy-358546> (дата обращения: 27.08.2018).

⁴⁴⁵ Более новых данных не существует. Представленные данные являются не полными, в связи с отсутствием единого реестра церковного землевладения, а также из-за того, что церковные земли зарегистрированы на различные церковные структуры, в том числе за «паствой» (т.е. прихожанами) в целом.

form and Traditional Society: Theology Conference at VU University Amsterdam 2004. – Amsterdam, Rozenberg Publishers, 2009. – P. 8.

Рисунок 4.1. Структура землевладения европейских церквей в ЮАР, 1998 г.



Несмотря на отсутствие точных цифр, мы можем прийти к выводу, что церковь является крупным землевладельцем, а церковные земли со всей имеющейся на них инфраструктурой (церковные здания, школы, больницы, сельскохозяйственные сооружения) прочно интегрированы в социальные и экономические структуры южноафриканского общества. Как следствие, церковь была активно вовлечена в обсуждение земельного вопроса.

Еще в Рустенбергской декларации 1990 г.⁴⁴⁶ южноафриканские церкви признали, что «возмещение ущерба является необходимым условием для признания вины и получения прощения. Без него признание вины будет неполным. В качестве первого шага церкви должны оценить площадь своих земельных угодий и начать работу по возвращению экспроприированной земли первоначальным владельцам»⁴⁴⁷.

В 1992 г. организация-участник и инициатор Рустенбергской конференции – ЮАСЦ выступила с еще более радикальным заявлением, утверждая, что землю у

⁴⁴⁶ Подробнее о Рустенбергской конференции см. главу 3.

⁴⁴⁷ Expressions of community sentiments with regard to church land at SACC conference in 1992 // Gillan, D. S. Church Land and Poverty: community struggles, land reform and the policy framework on church land. – Braamfontein, 1998. – Vol. 1. – P. 5.

церквей необходимо забрать, так как «они украли ее»⁴⁴⁸.

Некоторые церкви последовали подходу, заложенному в Рустенберге. Так, Римская католическая церковь выдала жителям района «Грейт Марианхил» более 3000 сертификатов на владение землей⁴⁴⁹. В 1992 г. при поддержке церкви в Тситсикама представители группы кейскамахок (народ мфенгу) смогли получить 50 участков земли, которыми их предки владели еще в 1838 г. и которые у них отобрали в 1977 г.⁴⁵⁰

В 2002 г. Синод Голландской реформатской церкви (НГК) обратился к подотчетным организациям с просьбой провести учет своих земель, а также рассмотреть возможность выделения земельных участков для передачи в рамках программы перераспределения земель⁴⁵¹.

В 2004 г. Методистская церковь Юга Африки открыла «Центр управления ресурсами сообщества» для проведения аудита своих земель в провинциях Квазулу-Наталь и Восточный Кейп. В 2005 г. этому примеру последовала и Римско-католическая церковь⁴⁵².

О намерении перераспределить часть своих земель заявила Евангелистская лютеранская церковь. Моравийская церковь подписала соглашение с Министерством по земельным вопросам, нацеленное на защиту прав граждан, проживающих и работающих на земле⁴⁵³.

Церкви и различные церковные организации стараются внести свой вклад не только в решение какого-то конкретного земельного спора, но и в мониторинг реализации земельной реформы.

Попытки решить ряд вопросов, связанных с церковным землевладением пред-

⁴⁴⁸ Ibid.

⁴⁴⁹ Tsele M. Land and Poverty: towards an ecumenical agrarian reform strategy // Gillan, D. S. Church Land and Poverty: community struggles, land reform and the policy framework on church land. – Braamfontein, 1998. – Vol. 1. – P. 144.

⁴⁵⁰ Karell Th. August the Impact off the Church: the Morovian Case Study. The God given land: Religious perspectives on land reform in South Africa // Land Reform and Traditional Society: Theology Conference at VU University Amsterdam 2004. Amsterdam, Rozenberg Publishers. 2009. P. 17.

⁴⁵¹ Modise, L. Black church buildings that are still on white churches' land : a land restitution perspective // Studia historiae ecclesiasticae. – Pretoria, 2011. – Vol. 37. – № 1. – P. 225.

⁴⁵² Ibid. P. 227.

⁴⁵³ Camay, Ph. Land Restitution and Redistribution: Providing Opportunities for Broad-based Rural Development / Ph. Camay, A. Gordon // Institute of Development Studies. August 2018. – URL: <https://www.ids.ac.uk/ids/civsoc/final/southafrica/saf6.doc> (дата обращения: 28.08.2018).

принимались ЮАСЦ. 4-6 ноября 1997 г. ЮАСЦ организовал «Конференцию по эффективному использованию земли», на которой присутствовали представители различных религиозных и других неправительственных организаций, а также проживающих на церковной земле⁴⁵⁴. В ходе обсуждений был разработан целый ряд рекомендаций по эффективному использованию церковной земли и по ее распределению. Участники конференции подтвердили свою приверженность делу формирования единой межцерковной стратегии по земельному вопросу. Как заявил тогдашний Генеральный секретарь ЮАСЦ Б. Бэм, «никто не будет слушать наши разговоры о необходимости восстановить справедливость, если мы сами не сможем решить земельный вопрос. Если мы проигнорируем мольбы бедных и беспомощных, то мы сами запятнаем себя позором в глазах всей Южной Африки»⁴⁵⁵.

В 1996 г. Ассоциация развития сельского хозяйства (Афра) совместно с «Агенством Питермаритсбурга по развитию Христианского социального самосознания» (Пакса), запустили проект «Программа земельной реформы». В 1997 г. проект превращается в самостоятельную организацию с аналогичным названием – «Программа земельной реформы». Если изначально организация занималась только вопросами церковной земли, то в дальнейшем она переключилась на земельный вопрос и развитие устойчивого сельского хозяйства в целом.

В 2002 г. при поддержке организации «Церковная земельная программа» Церковь провинции Южной Африки провела конференцию по вопросам земельной реформы и по ее результатам поставила задачу провести аудит собственного землевладения и назначила епископа епархии в Квазулу-Наталь Р. Филиппа «Епископом по вопросам земли в Церкви провинции Южной Африки»⁴⁵⁶.

К 2005 г. «Церковная земельная программа» подготовила обзорный доклад, в котором подведены итоги и проводится критический анализ реализации земельной реформы⁴⁵⁷.

⁴⁵⁴ *Camay, Ph.* Land Restitution and Redistribution: Providing Opportunities for Broad-based Rural Development / Ph. Camay, A. Gordon // Institute of Development Studies. August 2018. – URL: <https://www.ids.ac.uk/ids/civsoc/final/southafrica/saf6.doc> (дата обращения: 28.08.2018).

⁴⁵⁵ Ibid.

⁴⁵⁶ *Camay, Ph.* Land Restitution and Redistribution: Providing Opportunities for Broad-based Rural Development / Ph. Camay, A. Gordon // Institute of Development Studies. August 2018. – URL: <https://www.ids.ac.uk/ids/civsoc/final/southafrica/saf6.doc> (дата обращения: 28.08.2018).

⁴⁵⁷ *Philpott, G.* Land in South Africa: Gift for All or Commodity for a Few? / G. Philpott, M. Butler. – Pietermaritzburg : Church Land Programme, 2005. – P. 4.

В докладе делается вывод о том, что недостаточно просто наращивать темпы земельной реформы и что правительству необходимо понять, как земельная реформа может создать более справедливое общество⁴⁵⁸. В этой связи церкви должны бороться за интересы бедных слоев населения.

В докладе отмечается, что перераспределение земли имеет целью всего лишь изменить расовый состав землевладельцев, в то время как правительство должно преследовать цель снижения социального неравенства посредством земельной реформы. Авторы доклада признают, что земли должны получать в первую очередь бедные сельскохозяйственные рабочие⁴⁵⁹.

Беспокойство касательно относительно неравномерного распределения земель между черными и белыми выражал и глава Секретариата Южноафриканской конференции католических епископов Питер Дж. Пирсен. Он заявил, что проблема передачи земли черному населению стоит «особенно остро» и требует немедленного решения: только в провинции Западный Кейп местному африканскому населению принадлежит всего 13% всей земли, что «тормозит развитие и лишь увеличивает неравенство и укрепляет несправедливую систему»⁴⁶⁰.

По вопросу восстановления земельных прав в докладе отмечается, что все чаще вместо реальной передачи прав на землю, заявленным претендентам просто выплачивают компенсацию, что не приводит к структурным изменениям в землевладении. Наиболее остра проблема проживания на земле сельскохозяйственных рабочих. Несмотря на законы, защищающие их от изгнания с фермерских земель, рынок и наиболее сильные его игроки диктуют условия, ставя работников в уязвимое положение⁴⁶¹.

Обсуждение и мониторинг земельной реформы проходили и на площадке ЮАСЦ, руководство которого считает, что основной задачей преобразований является Совета более справедливого общества посредством перераспределения зе-

⁴⁵⁸ Ibid.

⁴⁵⁹ Ibid.

⁴⁶⁰ Amid debates on land, South Africa's black population sees bias // cruxnow.com 01.06.2018. – URL: <https://cruxnow.com/global-church/2018/06/01/amid-debates-on-land-south-africas-black-population-sees-bias/> (дата обращения: 28.08.2018)

⁴⁶¹ Ibid.

мель, защиты прав проживающих на них, увеличения эффективности их использования, предоставления местному населению возможности участвовать в процессе принятия решений по вопросам использования и развития земель⁴⁶².

20 июня 2007 г., на открытии организованной ЮАСЦ национальной конференции по земельной реформе, Генеральный секретарь ЮАСЦ Э. Макуе публично высказал мнение о том, что у правительства страны отсутствует продуманная стратегия по перераспределению земли. Он подчеркнул, что основной задачей церкви является повышение эффективности использования церковной земли, предоставление ее во владение с целью борьбы с бедностью. При этом глава ЮАСЦ отметил, что владея всего лишь 1% земель, церковь, тем не менее, должна их использовать полноценно⁴⁶³. Другими словами, Э. Макуе не призывал к полному отказу от церковного землевладения.

Хотя в задачи южноафриканских церквей не входит детальная разработка земельной реформы, церкви претендуют на то, чтобы быть моральным ориентиром и отстаивать принципы социальной ответственности государства, где приоритет отдается не законам рынка, а взаимовыручке, не эксплуатации, а сотрудничеству.

Однако стоит признать, что, хотя многие церкви готовы участвовать в обсуждении земельной реформы, на практике лишь немногие готовы раздать свои земли или даже продать в рамках программы перераспределения. С момента подписания Рустенбергской декларации в 1990 г. церкви признали несправедливость существовавшей при апартеиде системе распределения земель, но до сих пор мало что сделали для восстановления справедливости. В первую очередь, лишь немногие церкви провели аудит принадлежащей им земли. Также церкви и церковные организации до сих пор не объединились для разработки общей межцерковной стратегии по вопросу распределения земель.

Свое нежелание расстаться с земельными угодьями некоторые церкви оправдывают тем, что, владея ими, они могут сделать для общества гораздо больше.

⁴⁶² Ibid.

⁴⁶³ SACC slams slow land reform policy // iol.co.za 20.06.2007. – URL: <https://www.iol.co.za/news/south-africa/sacc-slams-slow-land-reform-policy-358546> (дата обращения: 28.08.2018).

Так, например, Евангелическая лютеранская церковь полагает, что церковь должна не перераспределять свои земельные владения, а способствовать их развитию на благо местного сообщества. В частности, церковь предоставляет некоторые свои помещения в пользование под библиотеку, культурный и социальный центр, лекционные залы. Руководство утверждает, что таким образом церковь не просто учит местное население решать свои проблемы, но и готовит к тому, чтобы «стать полноправным владельцем земли в будущем»⁴⁶⁴.

Методистская церковь реализует проекты по использованию своих площадей как учебных центров по сельскому хозяйству, а также для реализации прочих проектов по повышению занятости, но не готова расстаться с землей⁴⁶⁵. В 1998 г. сообщество Ейткейк, проживающее рядом с Вентерсдорп, обратилось к Комиссии по восстановлению прав на землю с просьбой вернуть землю, отобранную у них Методистской церковью в 1990-х гг., а также предоставить финансовую компенсацию, что и было сделано⁴⁶⁶.

На протяжении многих лет Моравийская церковь также реализовывала различные проекты по содействию социальному развитию народности мфенгу. В 1990 г. церковь разрешила 50 семьям поселиться на церковной земле в районе Кларсон, но не была готова передать им землю в собственность. При этом Моравийская церковь сдает часть земли белым фермерам⁴⁶⁷.

Имеют место случаи, когда вместо того, чтобы вернуть землю африканскому населению и получить за это компенсацию от государства, церкви продают земли частным фермерам по более выгодной цене. В 1997 г. Голландская реформатская церковь в Кранспур, провинция Лимпопо, продала свои земли фермеру, планирующему создать туристическую зону. Так как на церковных землях находилась

⁴⁶⁴ *Von Fintel, M.* Church Land and the Evangelical Lutheran Church in Southern Africa // Gillan, D. S. Church Land and Poverty : community struggles, land reform and the policy framework on church land. – Braamfontein, 1998. – Vol. 1. – P. 85.

⁴⁶⁵ *Tsele, M.* Land and Poverty: towards an ecumenical agrarian reform strategy // Gillan, D. S. Church Land and Poverty : community struggles, land reform and the policy framework on church land. – Braamfontein, 1998. – Vol. 1. – P. 143.

⁴⁶⁶ *Hargreaves S.* In pursuit of equitable and sustainable solutions: «The Uitkyk Case Study» // Gillan, D. S. Church Land and Poverty: community struggles, land reform and the policy framework on church land. – Braamfontein, 1998. – Vol. 1. – P. 35.

⁴⁶⁷ *Gillan D.S.* Church Land and Poverty, SACC, NLC, SSP, CLP // Church Land and Poverty: community struggles, land reform and the policy framework on church land / D. S. Gillan. – Braamfontein, 1998. – Vol. 1. – P. 77.

школа, церковь своим решением лишила 44 детей возможности учиться⁴⁶⁸.

Порой местному населению, проживающему на церковных землях, все же удается получить назад отнятые у их предков земли, но происходит это только после длительной борьбы. Ярким примером является случай с сообществом Эландсклуф, которое более века проживало на ферме рядом с Ситрусдале, провинция Западный Кейп. В 1861 г. Голландская реформатская церковь приобрела земли, где жило сообщество для основания там прихода. Сто лет спустя в 1961 г. церковь принимает решение выставить на продажу 3000 гектаров земли, на которых проживало сообщество Эландсклуф. Местное население было изгнано⁴⁶⁹. Долгое время после этого члены сообщества предпринимали попытки вернуть земли. Когда в 1992 г. была утверждена «Консультационная комиссия по распределению земли», представители общины Эландсклуф были первыми, кто подал заявку на возврат земель, благодаря чему в 1996 г. получило свои земли назад. Более того, Голландская реформатская церковь официально принесла сообществу извинения и выплатила компенсацию в 500 000 рандов⁴⁷⁰.

И все же для большинства групп, когда-то потерявших свои владения, проблема остается нерешенной. На сегодняшний день часть населения проживает на земле, которая юридически принадлежит церковным организациям. Хотя церкви заявляют, что не стремятся злоупотреблять своим правом собственности, проживающие на их земле южноафриканцы сталкиваются с рядом ограничений. Например, они не могут требовать от властей строительства инфраструктурных объектов (дороги, школы, больницы), так как земля официально находится в частной, а не государственной собственности⁴⁷¹.

Как отмечает «Афра», «те, кто живет под защитой церкви, чувствуют себя не лучше, чем те, кто остался на общинных землях или же стал жить на земле, нахо-

⁴⁶⁸ *Malope, M.* Church closes door of learning // *Land and Rural Digest*, 1998 – Vol. 1. – № 3. – P. 7.

⁴⁶⁹ *Gillan D.S.* Church Land and Poverty, SACC, NLC, SSP, CLP // *Church Land and Poverty: community struggles, land reform and the policy framework on church land.* – Braamfontein, 1998. – Vol. 1. – P. 3.

⁴⁷⁰ *Ibid.*

⁴⁷¹ *Camay, Ph.* Land Restitution and Redistribution: Providing Opportunities for Broad-based Rural // *Institute of Development Studies.* August 2018. – URL: <https://www.ids.ac.uk/ids/civsoc/final/southafrica/saf6.doc> (дата обращения: 28.08.2018).

дящейся в частной собственности фермера. На некоторых церковных землях жильцов выселяют без предупреждения и обсуждения ситуации. А когда собственность на землю переходит от церкви к частному фермеру или застройщикам, конфликты между новыми владельцами и уже проживающими на этой земле людьми становились неизбежны»⁴⁷².

Неготовность отдельных церквей внести реальный вклад в решение земельного вопроса отмечалась и «Комиссией по возвращению права собственности на землю». Комиссия неоднократно выступала с критикой церковью, зачастую прибегающих к различным ухищрениям, когда в отношении их земель подается иск на восстановление прав. Среди наиболее популярных уловок можно отметить обращение к юридической помощи для аннулирования исков, требование слишком высокой компенсации, избегание сотрудничества с Комиссией, а также продажа земель по завышенной цене не местным жителям, а частному бизнесу⁴⁷³.

В единичных случаях Комиссия переходила к кардинальным мерам. В частности, речь идет о принудительном выкупе земель у церквей или экспроприации с денежной компенсацией. Рассмотрим такие случаи подробнее.

Первый случай экспроприации земель у церкви произошел 26 января 2007 г., когда после обращения 471 семьи, проживающей на земле Евангелической лютеранской церкви Южной Африки Комиссией по возвращению прав на землю было принято решение о принуждении церкви к продаже земли на 35,5 млн рандов.⁴⁷⁴

Данный случай является отклонением от уже сложившейся практики «желающий покупатель/желающий продавец», согласно которой потенциальные приобретатели обращаются в правительственную комиссию, далее комиссия ведет переговоры с землевладельцем, согласовывает цену и приобретает землю, после чего передает ее в пользование заявителям. Этот принцип был введен программным документом Министерства земельных вопросов «Белая книга по земельной

⁴⁷² Zondi, Phumani, 1996, «Church land project update», AFRA News, No. 36, August, p. 18.

⁴⁷³ Tsele, M. Land and Poverty: towards an ecumenical agrarian reform strategy // Gillan, D. S. Church Land and Poverty: community struggles, land reform and the policy framework on church land. – Braamfontein, 1998. – Vol. 1. – P. 144.

⁴⁷⁴ Lahiff, E. Land Reform in South Africa // The Program Land and Agrarian Studies. School of Government. – Cape Town: RNK Graphics, 2008. – P. 35.

политике Южной Африки» 1997 г.⁴⁷⁵ Принцип не прописан и не подразумевается в Конституции⁴⁷⁶, а значит, не является обязательным.

Второй случай экспроприации церковных земель приходится на январь 2008 г. На этот раз у Лютеранской церкви в принудительном порядке была куплена цитрусовая ферма «Кале», провинция Лимпопо⁴⁷⁷. Сначала земли были приобретены в собственность Министерства сельского развития и земельной реформы, а в дальнейшем были переданы прежним землепользователям⁴⁷⁸.

Радикальные меры со стороны комиссии, пусть и единичные, свидетельствуют о том, что в вопросах частной собственности и экономических интересов некоторые церкви противопоставляют себя местному населению и не готовы идти на уступки. Такая позиция ставит под вопрос все предыдущие заявления церковей о стремлении внести вклад в развитие демократического южноафриканского общества.

Новым витком развития земельной реформы стали дискуссии о переходе к более радикальным мерам, то есть экспроприации земель без компенсации. К концу 1999 г. было распределено меньше 1 млн га. земли, хотя заявленная цель в Программе – перераспределение 24,6 млн га. Дата достижения этой цели переносилась несколько раз и на данный момент отодвинута на 2025 г.⁴⁷⁹

16 февраля 2018 г. С. Рамапоса выступил в парламенте ЮАР с традиционным для южноафриканских президентов «Посланием нации». Президент заявил, что передача земель белого меньшинства небелому большинству страны будет проведена без вреда экономике и в рамках многостороннего диалога. Это выступление положило начало обсуждению возможности экспроприации без компенсации. Позднее со стороны С. Рамапозы звучали и более радикальные заявления, он

⁴⁷⁵ White Paper on South African Land Policy // Ministry of Land Affairs, National Office. April 1997. – URL: <http://www.dla.gov.za/phocadownload/White-Papers/whitepaperlandreform.pdf> (дата обращения: 20.03.2019)

⁴⁷⁶ *Tanwa, L.* No willing buyer, willing seller in the Constitution // 30.05.2017. – URL: <https://www.news24.com/SouthAfrica/News/no-willing-buyer-willing-seller-in-the-constitution-albie-sachs-20170530> (дата обращения: 20.03.2019)

⁴⁷⁷ *Lahiff, E.* Land Reform in South Africa // The Program Land and Agrarian Studies. School of Government. – Cape Town: RNK Graphics, 2008. – P. 41.

⁴⁷⁸ Media statement by the Commission on Restitution of Land Rights, 15 March 2007 // Rural Development and Land Reform Republic of South Africa. – URL: <http://www.dla.gov.za/> (дата обращения: 10.06.2019).

⁴⁷⁹ Подробнее см. *Хаматиин, А. Д.* Земельная реформа в ЮАР // Азия и Африка сегодня. – Москва, 2013. – № 12. – С. 40–45.

утверждал, что допустимо «экспроприировать землю без компенсации» с целью исправления «исторической несправедливости» по отношению к африканскому населению⁴⁸⁰.

В феврале 2018 г. парламент ЮАР проголосовал за создание Комитета по пересмотру конституции. 27 июля–4 августа 2018 г. Комитет проводил публичные обсуждения внесения поправки к 25 статье Конституции ЮАР⁴⁸¹. В связи с широким обсуждением Южноафриканский совет церквей взял интервью у исследователей М. Рукуни и К. Паррис, имеющих большой опыт в вопросах земельной реформы, в частности в Зимбабве⁴⁸². В интервью Совету они отмечают, что, имея огромный духовный авторитет и будучи крупными землевладельцами, церкви обязаны участвовать в обсуждении земельной реформы. В условиях внутрипартийного и внутривластного кризиса, утраты кредита доверия, церкви остаются наиболее крупной и повсеместно распространенной социальной структурой, пользующейся авторитетом у населения. Как отметили М. Рукуни и К. Паррис, церкви должны разработать программы по развитию своих земель, сделать ставку на поддержку мелких фермеров и инвестировать в человеческий капитал⁴⁸³.

19 мая 2018 г. на саммите АНК рассматривался вопрос о возможности пересмотра конституции с целью узаконивания экспроприации земель без компенсации в особых случаях. Член Исполнительного комитета АНК Р. Ламола заявил, что «нам необходимо приступить к экспроприации без компенсации при определенных обстоятельствах ... и если возникнут трудности, мы не должны их бояться». Для рассмотрения вопроса изменения конституции был создан специальный комитет для подготовки доклада к 30 августа 2018 г.⁴⁸⁴

Еще более радикальную позицию по земельной реформе занимает оппозиционная партия с левым уклоном «Борцы за экономическую свободу» (Economic

⁴⁸⁰ Ibid.

⁴⁸¹ *Rukuni, M.* Talks on the land. // sacc.org.za 08.08.2018. – URL: <http://sacc.org.za/talks-on-land/> (дата обращения: 17.02.2018).

⁴⁸² Ibid.

⁴⁸³ Ibid.

⁴⁸⁴ *Chimton, N.K.* Amid Debates on Land, South Africa's Black Population Sees Bias // cruxnow.com 01.08.2018. – URL: <https://cruxnow.com/global-church/2018/06/01/amid-debates-on-land-south-africas-black-population-sees-bias/> (дата обращения: 17.02.2018).

Freedom Fighters), которая давно выступала за экспроприацию земель и еще в 2017 г. предлагала соответствующие поправки в конституцию.

22 мая 2018 г. Южноафриканский совет провел консультации по вопросам земельной реформы⁴⁸⁵. Глава Южноафриканского совета церковей епископ Б. Сива председательствовал на встрече, собравшей около 50 церковных лидеров. Были представлены презентации, проведены интерактивный диалог и групповые дискуссии⁴⁸⁶.

Необходимость исправления исторической несправедливости по отношению к африканскому населению признается и Голландской реформатской церковью (НГК). 12 июня 2018 г. представители Голландской реформатской церкви заявили о том, что церковь готовит предложения по земельной реформе, которые будут переданы руководству АНК. Таким образом, С. Рамапоса сможет заручиться поддержкой крупнейшей африканерской церкви⁴⁸⁷.

В мае 2019 г. Консультационная комиссия по земельной реформе выпустила заключительный доклад, в котором признала возможность экспроприации без компенсации⁴⁸⁸.

Позиция различных религиозных организаций по земельному вопросу заставляет по-новому взглянуть на взаимодействие церковей и южноафриканского общества. Церкви и церковные организации являются участниками правовых отношений и порой, как и все прочие организации, просто преследуют свои экономические интересы. Таким образом, в земельном вопросе церкви являются субъектом отношений, стремящимся оказать влияние на повестку.

Роль церкви в земельном вопросе не ограничивается лишь одним подходом

⁴⁸⁵ На следующий день ТЕАСА организовала в Церкви христианской семьи обсуждение вопросов детской безопасности и злоупотребления религией.

⁴⁸⁶ *Refilwe, S. R. Church Consultations on Land Reform, Children's Vulnerability and Abuse of Religion* // sacc.org.za. 09.08.2018. – URL: <http://sacc.org.za/church-consultations-land-reform-childrens-vulnerability-abuse-religion/> (дата обращения: 17.02.2018).

⁴⁸⁷ *NG Church's submission to their ANC bosses* // *South Africa Today*. – URL: <https://southafricatoday.net/south-africa-news/ng-churchs-submission-to-their-anc-bosses/> (дата обращения: 17.02.2019).

⁴⁸⁸ *Final Report of the Presidential Advisory Panel on Land Reform and Agriculture* // *Advisory panel on land reform and agriculture* 04.05.2019. – URL: https://www.gov.za/sites/default/files/gcis_document/201907/panelreportlandreform_1.pdf (дата обращения: 17.02.2018).

или одной позицией. Крупные зонтичные организации, такие как Южноафриканский совет церквей (ЮАСЦ), призывают к более справедливому распределению земель для повышения уровня равноправия и борьбы с бедностью. Некоторые церкви самостоятельно принимают решение о передаче своих земель местному населению, другие стремятся всеми доступными средствами сохранить земли в собственности, предоставляя местному населению возможность пользования на возмездной основе.

Различные религиозные организации аккумулируют духовный потенциал южноафриканцев и направляют его на решение социальных проблем. Религия – иррациональное восприятие мира, и именно церкви, а не политические группы и прочие общественные организации, доминируют в поле иррациональности. Религиозные организации не дублируют уже существующие общественные функции, но претендуют на то, чтобы выполнять задачи духовного возрождения и объединения южноафриканского общества. Церковные организации призывают прихожан преодолеть обиды и найти в себе силы жить мирно в едином поликультурном и полиэтническом южноафриканском обществе. Таким образом, вкладом церквей в развитие общества является поиск духовного и культурного «единения через Бога».

Церкви стараются внести вклад в излечение социальных проблем и активно лоббируют социально-ориентированную программу. Они обладают большим моральным весом, авторитетом в обществе, а также активно поддерживают отношения с партнерскими церквями в Европе и Америке. Как следствие, правительству приходится принимать во внимание позицию наиболее крупных церквей.

Крупные зонтичные организации, в первую очередь ЮАСЦ, продвигают законодательные инициативы, которые способны заложить основы более справедливого общества равных возможностей для всех граждан, вне зависимости от расы, пола и уровня жизни. Так представители ЮАСЦ выступали за социально ориентированные реформы, базовый доход, бесплатное образование. Деятельность таких организаций нацелена скорее на создание законодательной базы и различных информационных проектов, нежели на помощь отдельным гражданам. Таким

образом, крупные зонтичные организации пытаются создать условия игры, при которых ущемленным слоям населения будет оказываться поддержка.

Отдельные небольшие церкви не имеют широкого охвата населения и не имеют возможности нести свои идеи всей стране, но они вносят вклад в борьбу с наиболее острыми социальными проблемами в границах своих приходов: собирают помощь для бедных, дают возможность приобрести необходимые для работы навыки. Церкви выступают за социально ориентированное государство, где бедных не оставляют на произвол судьбы, но протягивают им руку помощи.

Фундаментом для сотрудничества между либеральными и консервативными церквями могут стать общий подход к таким глобальным вопросам, такие как изменение климата. Доцент кафедры религии и теологии Университета Западного Кейпа Е. Конради рассматривает в статье роль христианских организаций в привлечении внимания к проблеме климатических изменений и глобального потепления⁴⁸⁹. Он упоминает различные межцерковные мероприятия, где обсуждались проблемы экологии. В частности, речь идет о резолюции ЮАСЦ по итогам конференции по проблемам климатических изменений в 2007 г. Е. Конради подчеркивает, что проблема изменений климата – это именно тот вопрос, который способен объединить южноафриканское общество; вопрос, по которому различные церковные организации – от африканских независимых церквей до голландских реформатских – сходятся во мнении, что он требует их вмешательства⁴⁹⁰.

4.2. Реформа школьного образования и ее последствия для роли протестантских церквей в южноафриканском обществе

Ценности, которые закладывает образовательная система, во многом будут определять облик будущего поколения. Поэтому изучение целей, задач, направленности образования помогает определить основные социальные тенденции в

⁴⁸⁹ *Conradie, E.* Notions and Forms of Ecumenicity: some South African Perspectives // South African Perspectives on Notions and Forms of Ecumenicity / E. Conradie, R. Koergelenberg. – Stellenbosh: Sun Press, 2013. – P. 18.

⁴⁹⁰ *Ibid.*

обществе и выявить на раннем этапе противоречия.

Предваряя рассмотрение правового положения религиозного образования в школах ЮАР, стоит напомнить, что в XX в. христианские церкви – преимущественно Голландская реформатская церковь – занимали огромное место в школьном образовании: христианская доктрина проповедовалась в школах как единственно верная. Согласно Акту о стратегии христианского образования⁴⁹¹, принятому в 1967 г., все школьное образование должно было носить исключительно христианский характер и основываться на Библии. Изучение религии являлось обязательным, хотя экзамены по этому предмету не проводились⁴⁹². В школах, где приверженцы других религий составляли значимое меньшинство или большинство, изучение основ христианства было не обязательным, но возможности изучать другие религии отсутствовали.

Со сменой режима в 1994 г. и принятием новой конституции в 1996 г. все религии получают равный статус, и христианские церкви, в частности Голландская реформатская церковь, теряет привилегированное положение⁴⁹³.

Как следствие, возникла потребность структурных реформ в системе образования. Перед образовательными учреждениями ставилась задача работать на благо всех групп населения: дискриминация по расовому или религиозному признаку запрещалась.

С 1996 г. по 2003 г. вопрос о необходимости, характере, целях и объеме преподавания религии в государственных школах широко обсуждался в социально-политических кругах ЮАР. Дискуссии проходили на фоне структурных реформ всей образовательной системы. Их правовым выражением стали такие документы, как Билль о правах – часть Конституции ЮАР 1996 г.; «Закон о школах»; «Национальная политика в области религии и образования», принятая в 2003 г.

Раздел 15 Билля о правах действующей Конституции ЮАР 1996 г. закрепля-

⁴⁹¹ *Mestri R.* The Constitutional Right to Freedom of Religion in South African Primary Schools // *Australia & New Zealand Journal of Law and Education*. 06.06.2016. P. 57. – URL: http://www.anzela.edu.au/assets/anzjle_vol_12.2_-4_mestri.pdf (дата обращения: 17.02.2018).

⁴⁹² *Ibid.*

⁴⁹³ *Андреева, Л. А.* Христианство в Тропической Африке // *Азия и Африки*. – Москва, 2012. – № 3. – С. 25.

ет право каждого гражданина на «свободу вероисповедования, религии, мысли и мнения»⁴⁹⁴ и запрещает принуждение граждан к исполнению или изучению каких-либо религиозных практик и верований⁴⁹⁵. В то же время закон предусматривает возможность проведения религиозных обрядов в государственных и поддерживаемых государством образовательных учреждениях, но при соблюдении установленных правил⁴⁹⁶.

В пункте 7 «Закона о школах Южной Африки» закреплено, что «руководство школы может самостоятельно принимать решения относительно проведения религиозных обрядов на своей территории при условии добровольности со стороны учащихся»⁴⁹⁷.

Программный документ «Национальная политика в области религии и образования»⁴⁹⁸, сформулировал базовые принципы государства по вопросу преподавания религии школе. Он был принят Министерством образования в 2003 г. Необходимость изучения в школе религии не подвергалась сомнению, но предлагался иной взгляд на порядок и методику ознакомления с религиозными традициями. Вместо проповеди – урок, на котором учащиеся могут получить знания о разных религиях и сравнить различные религиозные установки.

Принятию «Национальной политики в области религии и образования» предшествовала многолетняя работа. Предварительные принципы были сформулированы в июне 2001 г., когда заместитель министра образования ЮАР М. Мангена изложил их на ежегодной конференции Студенческого христианского союза⁴⁹⁹ в речи о национальном единстве и религиозном разнообразии страны⁵⁰⁰. По его убеждению место религии в школе должно определяться базовыми ценно-

⁴⁹⁴ Bill of rights // Westerncape. 06.06.2016. – URL: <https://www.westerncape.gov.za/legislation/bill-rights-chapter-2-constitution-republic-south-africa#15> (дата обращения: 17.02.2018).

⁴⁹⁵ Ibid.

⁴⁹⁶ Ibid.

⁴⁹⁷ South Africa Schools Act 1996, № 84 of 1996 // Official Site of the Government 06.06.2016. – URL: <http://www.gov.za/sites/www.gov.za/files/a84-96.pdf> (дата обращения: 17.02.2018).

⁴⁹⁸ 2003 National Policy on Religion and Education // Department of Education 12.09.2003. – URL: [http://www.dhet.gov.za/Legal%20and%20Legislative%20Services/National%20Policy%20on%20Religion%20in%20Education%20\(GG25459,%20Notice%201307\)%20Amended.pdf](http://www.dhet.gov.za/Legal%20and%20Legislative%20Services/National%20Policy%20on%20Religion%20in%20Education%20(GG25459,%20Notice%201307)%20Amended.pdf) (дата обращения: 17.02.2018).

⁴⁹⁹ Организация Студенческий христианский союз была основана в 1996 г. Занимается различными социальными вопросами: обучающие курсы, курсы лидерства, психологическая помощь, кампания за моральное возрождение. Официальный сайт www.gtlohf.co.za. (дата обращения: 17.02.2018).

⁵⁰⁰ Mangena M. The future of religion in public schools: Address by the Deputy Minister of Education, Mr Mosibudi Mangena, to the Students Christian Union Annual 2001 // [springer.com](http://link.springer.com/chapter/10.1007%2F1-4020-5246-4_31). 06.06.2016. – URL: http://link.springer.com/chapter/10.1007%2F1-4020-5246-4_31 (дата обращения: 17.02.2018).

стями, заложенными конституцией: всеобщим равенством, свободой от дискриминации по религиозному признаку. Задача государственных школ – преподавание знаний о религиях, но не насаждение догматов религии, как это имело место в прошлом. Как следствие, основой новой политики религиозного образования должно стать признание религий, их роли в жизни общества⁵⁰¹.

Чуть позднее, в том же 2001 г. Министерство образования опубликовало «Манифест о ценностях, образовании и демократии», в котором излагались основные принципы политики преподавания религии и который стал предвестником «Национальной политики». Согласно этому «Манифесту» религию в школе необходимо преподавать так, чтобы «ученик смог продемонстрировать приверженность конституционным правам и социальной ответственности и уважение разных культур и систем верований»⁵⁰².

«Национальная политика» 2003 г. разрабатывалась по результатам длительных консультаций с представителями религиозных групп, в том числе на Форуме национальных религиозных лидеров⁵⁰³. В сентябре 2002 г. для проведения обсуждений консультаций министр образования сформировал постоянный консультационный комитет по религии в образовании, состоящий из представителей разных религиозных групп⁵⁰⁴. Основным выводом комитета стал тезис о преподавании религии в рамках школьного предмета «Ориентация в жизни»⁵⁰⁵. В сентябре 2003 г. президент ЮАР Т. Мбеки провел консультации с представителями иудейской и индийской общин, Христианской сионской церкви, на которой он заявил, что «...религиозные организации должны играть значимую роль в восстановлении и развитии нашей страны, особенно в области здравоохранения и социальной сфере»⁵⁰⁶.

В принятом в 2003 г. документе отмечается, что в обязанности государствен-

⁵⁰¹ Ibid.

⁵⁰² Manifesto on Values, Education and Democracy, South Africa, 2001 // Department of Education of South Africa. – URL: www.info.gov.za/view/DownloadFileAction?id=70295 (дата обращения: 10.06.2019).

⁵⁰³ Walt, J. L. Religion in education in South Africa: was social justice served? // South African Journal of Education. – Johannesburg, 2003. – Vol. 31. – P. 385.

⁵⁰⁴ Chidester, D. Religion Education in South Africa: Teaching and Learning about Religion, Religions, and Religious Diversity // British Journal of Religious Education. – 2015. – Vol. 25. – № 4. – P. 271.

⁵⁰⁵ Ibid.

⁵⁰⁶ Ibid. P. 269.

ной школы входит обучение основам различных религиозных учений, но формат такого обучения должен отличаться от проповеди⁵⁰⁷, и государство должно поддерживать паритет между различными религиозными верованиями⁵⁰⁸. В содержательной части программы описываются четыре подхода к преподаванию религии, отличающиеся степенью объективности и критичности анализа: религиозные обряды (*Religious Observance*), Закон божий (*Religious Instruction*), религиоведение (*Religious Studies*) и преподавание религии (*Religion Education*)⁵⁰⁹. Остановимся более подробно на каждом из них.

Религиозные обряды более не могут являться частью официальной школьной программы, хотя школы могут добровольно предоставлять площадку для проведения подобных мероприятий в свободное от учебы время⁵¹⁰. Обучать Закону божьему можно дома или в церкви, но этот предмет не должен являться официальной частью школьной программы⁵¹¹. Религиоведение – академическая дисциплина, которая выводит за скобки вопрос о существовании бога и изучает различные религиозные доктрины, практики с исследовательской точки зрения, – преподается в высших учебных заведениях, а также в старших классах школы⁵¹².

Особая роль в документе «Национальная политика в области религии и образования» отводится преподаванию религии. Оно подразумевает ознакомление в нейтральной форме с основными религиозными системами современности. Условно можно выделить три основных требования-религиоведению: 1) ознакомление учеников с богатством различных религиозных учений; 2) объединение представителей разных верований и этнических групп; 3) поддержание традиционных ценностей, как фундамента для воспроизведения моральных норм⁵¹³.

В целом, документ проводит разделительную черту между религиозными и

⁵⁰⁷ 2003 National Policy on Religion and Education // Free Society Institute. 07.06.2016. – URL: <http://fsi.org.za/uploads/National-religion-policy.pdf> Introduction item 1 (дата обращения: 17.02.2018).

⁵⁰⁸ Ibidem. Item 64.

⁵⁰⁹ Ibidem.

⁵¹⁰ Ibidem. Item 54–55.

⁵¹¹ Ibidem.

⁵¹² Ibid.

⁵¹³ 2003 National Policy on Religion and Education // Free Society Institute. 07.06.2016. – URL: <http://fsi.org.za/uploads/National-religion-policy.pdf> (Дата обращения: 17.02.2018).

образовательными целями ознакомления с религиозными доктринами, признавая критическое осмысление религиозного разнообразия частью обязательной школьной программы и оставляя проповеди и обряды семье и церкви. Преподавание религии имеет образовательные, просветительские цели, а не прозелитские, и служит в конечном итоге делу строительства новой консолидированной поликультурной нации⁵¹⁴.

«Национальная политика в области религии и образования» представляется неким компромиссом между светской и религиозной точками зрения, между свободой вероисповедования и сохранением религиозного и культурного разнообразия. Почему избран именно такой подход? Перед правительством стояла непростая задача: устранить дискриминацию по религиозному признаку, которая существовала в системе среднего образования во времена апартеида, и сохранить религиозно-культурное разнообразие. Ни одна религия не могла более занимать привилегированное положение. Оптимальным вариантом представлялся отстраненный подход в изучении всех распространенных в стране религий. Сторонники нового подхода, заложенного в официальных документах, утверждают, что молодое поколение должно ознакомиться со всеми основными религиями, представленными в стране, с целью дальнейшего мирного и гармоничного сосуществования в «радужном»⁵¹⁵ обществе. По их мнению, преподавание религии должно помочь ученикам глубже оценить разнообразие и многоцветье южноафриканского общества, не прибегая при этом к религиозной догматике⁵¹⁶.

Подход к преподаванию религий изложен в статье группы южноафриканских исследователей «Дорога к религиозной толерантности в образовании в ЮАР (и других странах): возможная точка зрения марсианина», опубликованной в южноафриканском журнале «Релиджион энд сосайэти»⁵¹⁷. В статье утверждается, что религиозной толерантности и глубокому пониманию других религий следует обу-

⁵¹⁴ Ibid.

⁵¹⁵ Термин «радужное государство» был введен Д. Туту и символизирует этническое разнообразие южноафриканского общества.

⁵¹⁶ Johannes, L. The Road to Religious Tolerance in Education in South Africa (and Elsewhere): a Possible Martian Perspective Religion / L. Johannes, F. Potgieter, Ch. Wolhuter // State & Society. – London, 2010. – Vol. 38. – № 1. – P. 36.

⁵¹⁷ Ibid.

чать посредством методики так называемого «отстраненного любопытства». В соответствии с этой методикой, ученики представляют, что они прилетели из далекой галактики и что они не имеют никаких сведений о землянах и их религиях. Это позволяет освободиться от априорных знаний, суждений и укоренившихся стереотипов, чтобы не рассматривать другие религии сквозь призму своей собственной.

Такая модель нашла одобрение у Всемирного совета церквей⁵¹⁸. Еще в 2001 г., то есть на момент обсуждения основных положений «Национальной политики», ЮАСЦ (член Всемирного совета церквей) обратился к министру образования с просьбой обеспечить примерно равный объем освещения для каждой из систем верований, так как учащиеся должны быть «информированы о разнообразных религиозных верованиях народов Южной Африки»⁵¹⁹.

Приверженцы других религий также поддержали новый подход в обучении религии. Представитель Мусульманского судейского совета шейх А. Седик заявил, что Совет не возражает против религиозного образования, «когда оно лишь направляет, а не является идеологической обработкой»⁵²⁰.

Вместе с тем данный подход не избежал критики со стороны некоторых христианских организаций и деятелей. Они, в частности, указывали, что образование, где все религии представлены равными, лишь введет детей в заблуждение, так как они не смогут одновременно воспринять и принять равные по значимости различные системы ценностей.⁵²¹ По мнению одного из видных специалистов в этой области, директора Католического института образования П. Фоллера новая политика «не призывает ученика к духовному и моральному развитию»⁵²². В итоге это может привести к нейтральному отношению к религии и потере, а не укреплению

⁵¹⁸ *Abrahams, F.* The case of South African state schools // COE. Community of express of assault systems solution, 2016. – URL: <http://www.wcc-coe.org/wcc/what/interreligious/cd35-02.html> (дата обращения: 12.06.2019).

⁵¹⁹ *Ibid.*

⁵²⁰ *Chidester, D.* Religion Education in South Africa: Teaching and Learning about Religion, Religions, and Religious Diversity // *British Journal of Religious Education*. – 2015. – Vol. 25. – № 4. – P. 274.

⁵²¹ *Nicolson, R.* Religious Education in State Schools in a Future South Africa // *South African Journal of Education*. – 1994. – Vol. 14. – № 1. – P. 45.

⁵²² *Faller, P.* Address to Principals and RE Coordinators, Durban Archdiocese, St. Henry's Marist Brothers' College, 15 May 2001 // Catholic Institute of Education. – 10.06.2016. – URL: http://www.cie.org.za/cie/cie_re/arch2001.htm (дата обращения: 10.06.2019).

существующей системы ценностей.

Критики высказывали и другие претензии. Например, что религиозная структура преимущественно христианского южноафриканского общества не нашла должного отражения в религиозном образовании. Обучение религии и вопросам веры с критической точки зрения, выработка нейтрального объективного подхода к рассмотрению религиозных вопросов якобы являются ничем иным, как насаждением атеистической точки зрения⁵²³.

Так или иначе, многие сходятся в следующем мнении: «радужное» южноафриканское общество разнообразно и не исчерпывается одним лишь христианством, а тем более кальвинизмом, а значит и религиозное образование должно отражать все это многообразие.

Противники ослабления позиций христианства в новой образовательной концепции выступали, в частности, против включения в программу африканских культов и верований. И. Хорн, профессор университета Южной Африки, специализирующийся на начальном школьном образовании, утверждал, что африканские традиционные религии, равно как и современный постмодернизм, представляют угрозу основанному на Библии христианству⁵²⁴. Противники аналитически-нейтрального подхода даже провели специальную конференцию в Центре христианства в провинции Западный Кейп. Лейтмотивом конференции, состоявшейся 9 октября 2001 г., была проблема, порождаемая продвижением под видом толерантности ценностей другого порядка. «Эти ценности влекут за собой релятивизм, лежащий в основе оккультной идеологии «Нью Эйдж»⁵²⁵. Обучение на базе этих ценностей способствует распространению идей светского гуманизма, отрицающего значение религии»⁵²⁶.

Дискуссии по данному вопросу ведутся до сих пор. Тем не менее, наметив-

⁵²³ Malherbe, R. The Right to Freedom of Religion in South African schools: Recent Disturbing Developments // International Journal for Education Law and Policy. – Paris: OSCE, 2004. – № 1/2. – P. 248.

⁵²⁴ Horn, I. H. African Traditional Religion, Western Religious Shifts and Contemporary Education // Journal for Christian Scholarship. – Bloemfontein, 2003. – Vol. 39. – № 3. – P. 55.

⁵²⁵ «Нью Эйдж» – это совокупность оккультных мистических течений.

⁵²⁶ Views on the Draft Curriculum 2005 Statements // Christian Centre. 10.06.2016. – URL: www.cellchurchonline.com/downloads/views_on_the_new_curriculum.doc (дата обращения: 17.02.2018).

шаяся еще в середине 1990-х гг. тенденция к сохранению религиозного разнообразия в образовательных программах продолжает укрепляться.

Консенсус в обществе относительно базовых ценностей, лежащих в основе системы образования, ничуть не менее важен для успешной модернизации образовательной системы, чем технологическое оснащение школ и качественная методологическая подготовка преподавателей.

Очевидно, что в новом южноафриканском обществе, формирующемся после падения режима апартеида, невозможно закрепить привилегированное положение за одной религией. Необходимость выработки отстраненного толерантного подхода детей к религии обусловлена тем, что одна религия, например, христианство, не способна объединить все многокультурное южноафриканское общество. В соответствии с принципами, заложенными конституцией, обучение религии должно иметь целью не проповедование и религиозную пропаганду, а ознакомление с религиозным разнообразием в ЮАР и по всему миру.

Противоречия, возникшие в обществе по вопросу религиозного образования, неизбежны при полном перекраивании сложившейся и функционировавшей на протяжении десятилетий системы. Частые отсылки в дискуссиях по этому вопросу к конституции очередной раз демонстрируют, что конституция носит не дескриптивный, а предписывающий характер. В основополагающем документе прописываются нормы, которые предстояло укрепить в обществе, а также общество, которое только предстояло создать. Именно по этой причине дискуссии вокруг базовых ценностей и принципов, провозглашаемых в «Национальной политике по религии и образованию» 2003 г. проходили так напряженно.

Секуляризация школьного образования, отстраненный подход к изучению религий может привести к снижению роли религии в обществе. Однако на настоящий момент религия проходит красной нитью через повседневную жизнь большинства южноафриканцев.

Роль церковных организаций в общественно-политической жизни южноафриканского общества циклична, и в последние годы мы наблюдали постепенный

возврат протестантских организаций на политическую арену.

Будущее роли протестантских организаций в общественно-политической жизни южноафриканского общества остается под вопросом. С одной стороны, правительство проводит курс на секуляризацию школьного образования, что может способствовать снижению уровня религиозности южноафриканского населения в будущем. С другой – роль церквей в повседневной жизни многих южноафриканцев в настоящий момент столь велика, что можно предположить сохранение их значимости для южноафриканского общества в обозримом будущем.

Заключение

Протестантские церкви не потеряли своей значимости и не трансформировались в рудиментарный институт, сохранив свое присутствие в различных сферах общественно-политической жизни Южной Африки. Более того, специфика хода исторического развития южноафриканского общества в XX в. – поддержка одними церквями режима апартеида и борьба других церквей с этим режимом – прочно закрепила за церковью в целом и христианскими церквями в частности место института гражданского общества, способного не только возвращать духовность своих прихожан, но и объединять их в отстаивании своих общественных и политических интересов.

В этой связи особо стоит отметить именно роль и место протестантских организаций. Религиозные идеи, привнесенные с европейского и американского континента, в различные периоды нашли отклик в сердцах миллионов африканцев и преломились сквозь специфический уклад общества, подстраиваясь под это общество и меняясь вместе с ним.

Церковные организации ЮАР стали одним из институтов гражданского общества. Церковь активно вовлечена в борьбу за формирование программ национального развития, облика страны, общества, государства. И если кальвинистская доктрина заложила, согласно мнению некоторых исследователей, фундамент африканерской идентичности для оправдания режима апартеида, то Южноафриканский совет церквей собирал силы протеста для коллективной борьбы против режима апартеида. На современном этапе большинство церквей стремится внести вклад в строительство единого южноафриканского общества, которое оставит позади все расовые предрассудки.

Взаимодействие между южноафриканским обществом и протестантскими организациями носило двусторонний характер: церкви не просто влияли на общество, но сами были неким отражением всех общественных отношений и тлеющих конфликтов. Церкви и церковные организации одновременно

являются и производной сложившихся общественных отношений, и фактором влияния на эти отношения.

Различные церкви создавались и трансформировались в ответ на запрос различных групп населения. Как следствие, некоторые церкви обостряли противоречия, в то время как другие помогали найти выход из исторического тупика. Но несправедливо было бы возлагать ответственность на какую-то конкретную церковь или религиозную идеологию за язвы на теле южноафриканского общества. Так, например, расовая сегрегация в Голландских реформатских церквях и некоторых пятидесятнических церквях была лишь ответом на своеобразный социальный запрос определенных этнических групп. Церкви не порождали расовую и этническую разобщенность, но лишь закрепляли ее.

Безусловно, нельзя снимать ответственности с отдельных исторических личностей и церковных деятелей, которые закрепляли и легитимизировали расовый режим, но утверждать, что вина за режим апартеида лежит целиком и полностью на голландских реформатских церквях, значит не просто исказить истину, но двигаться в неправильном направлении, способном привести южноафриканское общество к своеобразному повторению ошибок прошлого.

Необходимо понимать, что при всей ответственности некоторых церквей и религиозных деятелей причины расовой сегрегации кроются именно в исторически сложившихся экономических отношениях между различными этническими группами. В стремлении сохранить свое привилегированное экономическое положение некоторые потомки буров просто направили духовный потенциал народа на решение, как оказалось, прагматичных и аморальных задач.

Вместе с тем, церкви смогли привнести в южноафриканское общество нечто принципиально новое. Как показал проведенный анализ, к факторам, влияющим на религиозную принадлежность в ЮАР, стоит отнести не только этнический, социальный статус, текущую политическую ситуацию, но и глобальные социокультурные тренды, такие как распространение нового типа христианства (харизматическое христианство) в странах Латинской Америки, Африки и Азии). Именно харизматические церкви (например, Сионская церковь) обеспечили еще большее

увеличение доли христиан в южноафриканском обществе. Вместе с церковными традициями харизматических церквей в южноафриканское общество были внесены и культурные элементы. Таким образом, протестантские церкви харизматического толка способствуют большей интеграции Южной Африки в глобальное культурное пространство.

Роль церковных организаций в общественно-политической жизни южноафриканского общества циклична. При необходимости церкви более активно вовлекались в политическую жизнь (как это было с африканскими независимыми церквями в начале XX в. до активизации деятельности АНК, а также с Южноафриканским советом церквей после запрета партийной оппозиции режиму апартеида в 1960 г.), чтобы затем уйти с политической авансцены, когда основной накал социальной напряженности был снят (в 1990-х гг. после падения режима апартеида). В последние годы мы наблюдали постепенный возврат протестантских организаций на политическую арену.

Церкви выступают по различным вопросам объектом или субъектом южноафриканской общественно-политической жизни. Роль церквей инварианта (многопланова). По различным вопросам церкви действуют как объекты и субъекты общественно-политической жизни. Так, если в вопросах политической борьбы церковные (и, в частности, протестантские) организации являются объектом, так как не формулируют отдельную от других политических групп повестку, то в земельном вопросе некоторые церкви являются субъектом, так как отстаивают свои интересы как крупные землевладельцы.

На современном этапе церкви достаточно активно вовлечены в политическую жизнь южноафриканского общества, но являются скорее объектом, нежели субъектом во внутривнутриполитической борьбе. Они пользуются авторитетом и доверием у народа и способны в кратчайшие сроки призвать прихожан к действиям. Как и во времена апартеида, есть группы церквей, которые поддерживают правительство, а также есть те, кто выступает против правящей партии.

Парадоксом исторического развития ЮАР является то, что, например, Южноафриканский совет церквей, находившийся в оппозиции во времена режима

апартеида, также постепенно оказался в оппозиции к текущей власти при президентстве Дж. Зумы. В то же время, Сионская христианская церковь оказывала молчаливую поддержку расистскому правительству до 1990-х гг., а теперь снова готова сотрудничать с новым руководством страны. Проведенный анализ показывает, что пик критики церковной оппозиции в адрес АНК и в частности Дж. Зумы приходится на 2016-2017 гг. Активизация религиозных организаций свидетельствует о том, что южноафриканское общество находилось на пороге политического кризиса, и явилась предпосылкой к кардинальным переменам – таким как отставка Дж. Зумы.

Утверждение о церкви как объекте, а не субъекте политической борьбы можно поставить под вопрос в связи с участием на последних парламентских выборах 2019 г. АТМ – партии, представляющей африканские независимые церкви.

В сфере решения социальных проблем степень вовлеченности церковей стабильно высокая. В вопросах социальной трансформации южноафриканского общества на современном этапе церкви используют полученный от общества духовный мандат и становятся неким социальным архитектором, стремящимся вылепить новое, более сплоченное, морально здоровое общество из народа, растерзанного и разобщенного режимом апартеида. Различные религиозные организации аккумулируют духовный потенциал южноафриканцев и направляют его на решение социальных проблем. Религия есть иррациональное восприятие мира, и именно церкви, а не политические группы и прочие общественные организации, доминируют в поле иррациональности, где «материальная, социальная и духовная сферы неотделимы друг от друга, но составляют слои одной и той же реальности»⁵²⁷.

Быстрый рост популярности церковей, не вовлеченных в политику, но сосредоточенных на духовной жизни прихожан, говорит о том, что в первую очередь многие южноафриканцы рассматривают церковь не как катализатор политических перемен, но как инженера и врача человеческого души, помогающего забыть о тяготах жизни и предлагающего путь к внутренней гармонии.

⁵²⁷ *Ashforth, A. Witchcraft, violence and democracy in the New South Africa // Cahiers d'Etudes Africaines. – Paris, 1998. – Vol. 2. – № 4. – P. 515.*

Церкви предоставляют площадку для общения, протягивают руку помощи, оказавшимся в беде, помогают получить необходимые образования и навыки, дают возможность найти работу. Являясь одним из институтов гражданского общества, церковь выделяется тем, что сама питает силы из духовности южноафриканского общества – внутреннего стремления к гармонии с природой и божественными силами, – которое свойственно всем южноафриканцам, с которыми автор смог пообщаться в ходе проведения исследования, независимо от их этноса, дохода, образования, места проживания и образа жизни.

Религиозные организации не дублируют уже существующие общественные функции, но выполняют посильную лишь им задачу – задачу духовного возрождения южноафриканского общества. Обращаясь к Богу, церковные организации призывают прихожан забыть предыдущие обиды и найти в себе силы жить мирно в едином многокультурном и многоэтническом южноафриканском обществе. Таким образом, вкладом церквей в развитие общества является поиск духовного и культурного единения через Бога. Таким образом, в определенных вопросах церквям удастся разорвать круг взаимосвязи субъекта и объекта и стать неким сверхсубъектом. Это становится возможным именно в вопросах культурного возрождения, распространения моральных ценностей, преодоления расового конфликта.

Очевидно изменение официальной позиции правительства по отношению к роли церквей в образовательном процессе. Если в период режима апартеида отдельная церковь (Голландская реформатская церковь) фактически обладала монополией на образовательную систему (школы и даже армии), а Закон божий был одним из основных предметов, то на современном этапе прослеживается стремление властей секуляризировать школу, не просто уравнивая все религии, но и признавать лишь культурную их значимость. Это подтверждается тем, что в последней переписи населения респондентов не спрашивали об их религиозной принадлежности из-за «малой значимости вопроса», а также ростом числа атеистов в стране, согласно опросам общественного мнения. Тем не менее, если объяснять эти процессы в рамках цивилизационной парадигмы или даже постсекуляризма, церковь найдет пути сохранить свое место в обществе. Во многом это бу-

дет возможно в связи с тем, что, как показало исследование, самые различные южноафриканские церкви не просто играют роль духовного наставника, но интегрированы во многие социальные процессы, по сути взяв на себя отдельные социальные функции государства.

Можно сделать вывод об инвариантности трактовки роли церковных организаций в общественно-политической жизни ЮАР. Различные подходы (постсекулярный и цивилизационный) предлагают различные интерпретации одного и того же феномена – феномена церкви как института гражданского общества, института, выражающего чаяния отдельных групп населения, института объединяющего и вдохновляющего, но не направляющего. Данное понимание исторического процесса необходимо для того, чтобы исправить ошибки прошлого. Для гармоничного развития южноафриканского общества недостаточно просто уравнивать в правах все группы населения – необходимо устранить первопричины расовой сегрегации, которые непосредственно связаны со спецификой исторического развития сырьевой экономики.

Будущее роли протестантских организаций в общественно-политической жизни южноафриканского общества остается под вопросом. С одной стороны, правительство проводит курс на секуляризацию школьного образования, что может способствовать снижению уровня религиозности южноафриканского населения в будущем. С другой – роль церквей в повседневной жизни многих южноафриканцев на настоящий момент столь велика, что можно предположить, что церкви сохранят свою значимость для южноафриканского общества.

Список использованных источников

1. Address by President Nelson Mandela at Regina Mundi Day, Soweto. – Текст: электронный // Nelson Rolihlahla Mandela: [site]. – 30 November 1997. – URL: http://www.mandela.gov.za/mandela_speeches/1997/971130_reginamundi.htm (дата обращения: 10.06.2019).
2. Amnesty Decision on the Khotso House incident (AC/99/0242), 1999. – Текст: электронный // Department: Justice and Constitutional Development Republic of South Africa. – URL: <http://www.doj.gov.za/trc/decisions/1999/ac990242.htm> (дата обращения: 10.06.2019).
3. ANC Statement to the Truth and Reconciliation Commission / African National Congress: Statement to the Truth and Reconciliation Commission, August 1996. – Текст: электронный // DoJ&SD. Department: Justice and Constitutional Development Republic of South Africa. – URL: <http://www.justice.gov.za/trc/hrvtrans/submit/anctruth.htm> (дата обращения: 10.06.2019).
4. ANC: ANC National Officials Visit Zion Christian Church in Moria, Limpopo, 15th March 2018. – Текст: электронный // The Open American National Corpus. – URL: <http://www.anc.org.za/content/anc-national-officials-visit-zion-christian-church-moria-limpopo-15/03/2018> (дата обращения: 10.06.2019).
5. Bill of Rights (Chapter 2 of the Constitution of the Republic of South Africa), 15 January 1996 №. 108. – Текст: электронный // Western Cape Government. – URL: <https://www.westerncape.gov.za/legislation/bill-rights-chapter-2-constitution-republic-south-africa#12> (дата обращения: 10.06.2019).
6. Census 2011: Frequently asked question. – Текст: электронный // Statistics South Africa. – URL: <http://www.statssa.gov.za/census2011/faq.asp> (дата обращения: 10.06.2019).
7. Cottesloe Consultation: The Report of the Consultation among South African Member Churches of the World Council of Churches, 7-14 December 1960 at Cottesloe, Johannesburg. – Текст: электронный // JSTOR. Struggles for Freedom SOUTH-

- ERN AFRICA. – URL: <https://www.aluka.org/stable/10.5555/al.sff. document.ydlwcc2079> (дата обращения: 10.06.2019).
8. Curriculum 2005: The Onslaught on Our Children Continues. – Текст: электронный // African Christian Democratic Party. – URL: <http://www.acdp.org.za/other/Curriculum2005.htm> (дата обращения: 10.06.2019).
 9. Desmond Tutu, D. On the Way to Fuller Koinonia: Official Report of the Fifth World Conference on Faith and Order / Thomas F. – Текст: непосредственный // Best & Gimther Ga. – Geneva: WCC, 1994. – XXX, 318 p. – ISBN: 2825411272.
 10. Ethical Transformation: ANC Statement on the Moral Renewal of the Nation: the National Executive Committee of the African National Congress as a contribution to the process of moral renewal, 17 October 1998. – Текст: непосредственный // African National Congress. National Executive Committee. – Marshalltown: ANC Department of Information, 1998. – 14 p.
 11. Faith Communities and Apartheid Chapter 3: An account of the submission Report Prepared for The Truth and Reconciliation Commission by the Research Institute on Christianity in South Africa, March 1998. – Текст: электронный // University of Cape Town. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/commiss/trc/trcr_ch3.htm (дата обращения: 10.06.2019).
 12. Faller, P. Address to Principals and RE Coordinators, Durban Archdiocese, St. Henry's Marist Brothers' College, 15 May 2001 / P. Faller. – Текст: электронный // Catholic Institute of Education: [site]. – 10.06.2016. – URL: http://www.cie.org.za/cie/cie_re/arch2001.htm (дата обращения: 10.06.2019).
 13. History of the Apostolic Faith of Mission of South Africa. – Текст: электронный // Apostolic Faith of Mission Official Website. – URL: <http://www.afm-ags.org/history> (дата обращения: 10.06.2019).
 14. Land reform (Labour Tenants) Act of 1996. – Текст: электронный // South African government. – URL: <https://www.gov.za/sites/default/files/Act3of1996.pdf> (дата обращения: 10.06.2019).
 15. Mangena, M. The future of religion in public schools: Address by the Deputy Minister of Education, Mr Mosibudi Mangena, to the Students Christian Union Annual,

- 2001 / M. Mangena. – Текст: электронный // Springer Link. – URL: http://link.springer.com/chapter/10.1007%2F1-4020-5246-4_31 (дата обращения: 10.06.2019).
16. Manifesto on Values, Education and Democracy, South Africa, 2001. – Текст: электронный // Department of Education of South Africa. – URL: www.info.gov.za/view/DownloadFileAction?id=70295 (дата обращения: 10.06.2019).
17. Media statement by the Commission on Restitution of Land Rights, 15 March 2007. – Текст: электронный // Rural Development and Land Reform Republic of South Africa. – URL: <http://www.dla.gov.za/> (дата обращения: 10.06.2019).
18. Minutes of Proceedings of National Assembly. – Текст: электронный // Parliament of the Republic of South Africa: [site]. – 15.09.2011. – URL: http://www.parliament.gov.za/live/commonrepository/Processed/20110915/363723_1.pdf (дата обращения: 10.06.2019).
19. National Faith Leaders Media Statement on Education “Faith-based leaders deplore education crisis: to seek meeting with government and unions. – Текст: электронный // ТифлоМир: [site]. – 10.11.2012. – URL: <https://teasablog.wordpress.com/2012/11/10/faith-leaders-education-summit/> (дата обращения: 10.06.2019).
20. National Policy on Religion and Education, 4th August 2003. – Текст: электронный // South African government. – URL: <https://www.gov.za> (дата обращения: 10.06.2019).
21. Press Statement by Pastor Ray McCauley on the Occasion of the Merger Between NILC and NRLF. – Текст: электронный // Rhema Bible Church: Home: [site]. – 19.11.2012. – URL: <http://www.rhema.co.za/Displaycustomlink.aspx?nameNewsarticle4> (дата обращения: 10.06.2019).
22. Primary tables South Africa, Census 1996 and 2001 compared / Statistics South Africa. – 2004. – V. 103 p. – Series: Report (Statistics South Africa), № 03-02-05 (2001). – ISBN 0621343218. – Текст: непосредственный
23. Resolution National Church Leaders’ Consultation (NCLC). – Текст: электронный // Mail Guardian (22.10.2015). – URL: <https://mg.co.za/article/2015-10-22-church->

- leaders-throw-their-support-behind-feesmustfall (дата обращения: 10.06.2019).
24. Restitution of Land Rights Act 1994 / South Africa. – Текст: электронный // South African government. – URL: <https://www.gov.za/sites/default/files/Act22of1994.pdf> (дата обращения: 10.06.2019).
 25. SACC 1979: Resolutions Archive. – Текст: электронный // Community Councils Center. – URL: communitycouncils.org (дата обращения: 16.07.2019).
 26. SACC 1985: Resolutions Archive. – Текст: электронный // Community Councils Center. – URL: communitycouncils.org (дата обращения: 16.07.2019).
 27. SACC 1987: Resolutions Archive. – Текст: электронный // Community Councils Center. – URL: communitycouncils.org (дата обращения: 16.07.2019).
 28. SACC 1988: Resolutions Archive. – Текст: электронный // Community Councils Center. – URL: communitycouncils.org (дата обращения: 16.07.2019).
 29. South Africa Schools Act № 84 of 1996. – Текст: электронный // South African government: [site]. – 06.06.2016. – URL: <http://www.gov.za/sites/www.gov.za/files/a84-96.pdf> (дата обращения: 10.06.2019).
 30. South African Council of Churches Submitted by the General Secretary Dr. B. H. Van, August 1997. – Текст: электронный. – URL: http://web.uct.ac.za/depts/ricsa/trc/sacc_sub.htm (дата обращения: 10.06.2019).
 31. South African Council of Churches, a Message to the People of South Africa, Johannesburg, 1968. – Текст: электронный // South African History. – URL: <https://archive/a-message-to-the-people-of-south-africa-authorized-summary%20C-1968> (дата обращения: 10.06.2019).
 32. South African Council of Churches. Resolution on Conscientious Objections adopted by the SACC National Conference – Текст: непосредственный // Нампанскраал, July-August 1974 // EcuNews. – 1974. – № 8. – P. 5.
 33. South African government: [online site]. – URL: www.gov.za (дата обращения: 10.06.2019). – Текст: электронный.
 34. Statistics South Africa: Census 2001 results. – Текст: электронный // Pretoria: Statistics South Africa. – URL: <http://www.statssa.gov.za/> (дата обращения: 10.06.2019).

35. Submission to the Truth and Reconciliation Commission, August 1997 / M. A. de M. Malan. – Текст: непосредственный // South Africa, 1997. – 30 p.
36. The Natives Land Act, 1913. – Текст: электронный // Internet Archive Machine. – URL: <https://web.archive.org/web/20120323005902/>; <http://www.polity.org.za/polity/govdocs/legislation/misc/nla1913.html> (дата обращения: 10.06.2019).
37. The ANC and Religion. – Текст: электронный // African National Congress. – URL: www.anc.org.za/ancdocs/misc/anc_and_religion.html (дата обращения: 10.06.2019).
38. The Constitution of the Republic of South Africa, 1996. – Текст: электронный // DoJ&SD. Department: Justice and Constitutional Development Republic of South Africa. – URL: <http://www.justice.gov.za/legislation/constitution/SACConstitution-web-eng.pdf> (дата обращения: 10.06.2019).
39. The Rustenburg Declaration, 1990. – Текст: электронный // NG Kerk in Suid-Afrika se Argief. – URL: http://kerkargief.co.za/doks/bely/DF_Rustenburg.pdf (дата обращения: 10.06.2019).
40. The UN-OAU Conferences on Southern Africa, Oslo, 9-14 April 1973. – Текст: непосредственный // International Conference of Experts for the Support of Victims of Colonialism and Apartheid in Southern Africa: [documents] / United Nations. Secretariat; Organization of African Unity. – Oslo, Norway: Secretariat of the United Nations, 1973. – 553 p.
41. Truth and Reconciliation Commission Amnesty Committee Application in terms of Section 18 of the Promotion of National Unity and Reconciliation Act № 34 of 1995. – Текст: электронный // Internet Archive Machine. – URL: <https://web.archive.org/web/20041230155630/http://www.doj.gov.za/trc/decisions/1999/ac990242.htm> AC/99/0242 (дата обращения: 10.06.2019).
42. Truth and Reconciliation Commission of South Africa Report. – Текст: электронный // DoJ&SD. Department: Justice and Constitutional Development Republic of South Africa: [site]. – 29.10.1998. – URL: <http://www.justice.gov.za/trc/report/finalreport/Volume%204.pdf> (дата обращения: 10.06.2019).
43. World Alliance of Reformed Churches and Netherlands Reformed Church Decide

- on Action for Elimination of Apartheid in South Africa. – Текст: непосредственный // New York: UN, 1983. – 6 p. – (UN. Centre against Apartheid), Notes and documents 5/83.
44. Библия. Книги Священного писания Ветхого и Нового Завета. – Текст: непосредственный // Москва: Летопись, 2016. – 1600 с. – ISBN 978-5-9905-0347-2.
45. Послание к Римлянам святого апостола Павла. – Текст: электронный // Новый Завет. Глава 13. Стих 1-2. – URL: http://days.pravoslavie.ru/Bible/B_1_kor13.htm (дата обращения: 10.06.2019).

Список использованной научной литературы

1. A taste of power / P. Randall; SPRO-CAS Occasional Publication Number. – Текст: непосредственный // Johannesburg: The Study Project on Christianity in Apartheid Society, 1973. – 225 p. – Series: Christian Institute of Southern Africa; № 11.
2. Abrahams, F. The case of South African state schools / F. Abrahams. – Текст: электронный // COE. Community of express of dassault systems solution, 2016. – URL: <http://www.wcc-coe.org/wcc/what/interreligious/cd35-02.html> (дата обращения: 12.06.2019).
3. Anatomy of apartheid / P. Randall; SPRO-CAS Occasional Publication. – Текст: непосредственный // Johannesburg: Study Project on Christianity in Apartheid Society, 1970. – 88 p. – Series: Christian Institute of Southern Africa; № 1.
4. Apartheid and the church / P. Randall; SPRO-CAS Occasional Publication Number. – Текст: непосредственный // Johannesburg: The Study Project on Christianity in Apartheid Society, 1972. – 91 p. – Series: Christian Institute of Southern Africa; № 8.
5. Ashforth, A. Witchcraft, violence and democracy in the New South Africa / A. Ashforth. – Текст: непосредственный // Cahiers d'Etudes Africaines. – Paris, 1998. – Vol. 2. – № 4. – P. 505–532. – ISSN 0008-0055.
6. Ashforth, A. Witchcraft, Violence, and Democracy in South Africa / A. Ashforth. – Текст: непосредственный // Chicago: Chicago University Press, 2005. – 376 p. –

ISBN 0226029743.

7. Barkat, A. M. Churches combating racism in South Africa / A. M. Barkat. – Текст: непосредственный // Journal of International Affairs. – New York, 2001. – Vol. 36. – № 2. – P. 297–305. – ISSN 0022-197X.
8. Boesak, A. A. Black and Reformed: Apartheid, Liberation, and the Calvinist Tradition / A. A. Boesak, L. Sweetman. – Текст: непосредственный // New York: Orbis Books, 1984. – 167 p. – ISBN 0-88344-148- 9.
9. Boesak, A. When Prayer Makes News / A. Boesak, V. Charles. – Текст: непосредственный // Philadelphia: Westminster Press, 1986. – 239 p. – ISBN 0-664-24035- 6.
10. Bompani, B. “Mandela Mania”: mainline churches in post-apartheid South Africa / B. Bompani. – Текст: непосредственный // Third World Quarterly. – London, 2006. – Vol. 27. – № 6. – P. 1137–1149. – ISSN 0143-6597.
11. Bompani, B. African Independent Churches in Post-Apartheid South Africa: New Political Interpretations / B. Bompani. – Текст: непосредственный // Journal of Southern African Studies. – Abingdon, 2008. – Vol. 34. – № 3. – P. 665–677. – ISSN 0305-7070.
12. Bompani, B. It is not a shelter, it is a church! Religious Organizations, the pUBLIC Sphere and Xenophobia in South Africa / B. Bompani. – Текст: непосредственный // Religion and Place. Landscape, Politics, and Piety / P. Hopkings, L. Kong, E. Olson. – New York, 2013. – P. 139-141. – ISBN 978-94-007-4684-8.
13. Bulchert, R. T. Value and change in post-apartheid South Africa / R. T. Bulchert, S. Winter. – Текст: электронный // Konrad Adenauer Stiftung. – URL: http://www.kas.de/wf/doc/kas_41566-1522-2-30.pdf?150609093459 (дата обращения: 20.04.2016).
14. Camay, Ph. Land Restitution and Redistribution: Providing Opportunities for Broad-based Rural Development / Ph. Camay, A. Gordon. – Текст: электронный // Institute of Development Studies. August 2018. – URL: <https://www.ids.ac.uk/ids/civsoc/final/southafrica/saf6.doc> (дата обращения: 28.08.2018).
15. Carstens, K. Church and Race in South Africa / K. Carstens – Текст: непосред-

- ственный // New York: UN, 1971. – 210 p.
16. Chidester, D. Religion Education in South Africa: Teaching and Learning about Religion, Religions, and Religious Diversity / D. Chidester. – Текст: непосредственный // *British Journal of Religious Education*. – 2015. – Vol. 25. – № 4. – P. 261–279.
 17. Chitando, E. Living with hope. African Churches and HIV/AIDS / E. Chitando. – Текст: непосредственный // Geneva: WWC Publications, 2007. – 149 p. – ISBN 978-2-8254-1523-8.
 18. Church and Civil Society: German and South African perspectives. – Текст: непосредственный // Stellenbosch: Sun Press, 2017. – XIV, 384 p. – ISBN 978-1-928355-12-0.
 19. Clark, M. Contemporary Pentecostal Leadership: The Apostolic Faith Mission of South Africa as Case Study / M. Clark. – Текст: электронный // *Cyberjournal for Pentecostal-Charismatic Research*. – 2007. – Vol. 16. – № 1. – URL: <http://www.pctii.org/cyberj/cyberj16/clark.html> (дата обращения: 12.03.2016).
 20. Coleman, S. Globalisation and Charismatic Christianity, Spreading the Gospel of Prosperity / S. Coleman. – Текст: непосредственный // *The Journal of Ecclesiastical History*. – London, 2002. – Vol. 53. – № 2. – P. 333–428.
 21. Conradie, E. M. Climate change and the church: Some reflections from the South African Context / E. M. Conradie. – Текст: непосредственный // *The Ecumenical Review*. – New York, 2010. – Vol. 62. – № 2. – P. 159–169. – ISSN 0013-0796.
 22. Conradie, E. Notions and Forms of Ecumenicity: some South African Perspectives E. Conradie. – Текст: непосредственный // *South African Perspectives on Notions and Forms of Ecumenicity* / E. Conradie, R. Koergelenberg. – Stellenbosh: Sun Press, 2013. – 184 p. – ISBN 9781920689063.
 23. Davies, R. The Struggle for South Africa. A Reference Guide to Movements, Organizations and Institutions: in 2 vol. / R. Davies, D. O'Meara, S. Dlamini. – Текст: непосредственный // London: Zed Books, 1984. – Vol. 1. – XXI, 256 p. – ISBN 0862322243.
 24. De Klerk, W. A. The Puritans in Africa: A story of Afrikanerdom / W. A. De Klerk – Текст: непосредственный // Harmondsworth: Penguin, 1976. – 317 p.

25. Dickow, H. Religion and attitudes towards life in South Africa: pentecostals, charismatic and reborns / H. Dickow. – Текст: непосредственный // Baden-Baden: Nomos, 2012. – 211 p. – ISBN 978-3-8329-7049-9.
26. Directions of change in South African politics / P. Randall; SPRO-CAS Occasional Publication Number. – Текст: непосредственный // Johannesburg: Study Project on Christianity in Apartheid Society, 1971. – 88 p. – Series: Christian Institute of Southern Africa; № 3. – ISBN: 0-86975-001-1.
27. Education beyond apartheid: report of the Education Commission of the Study Project on Christianity in Apartheid Society / P. Randall; SPRO-CAS Occasional Publication Number. – Текст: непосредственный // Johannesburg: The Study Project on Christianity in Apartheid Society, 1971. – 89 p. – Series: Christian Institute of Southern Africa; № 5. – ISBN: 0-86975-001-1.
28. Esterhuysen, W. P. A Crossroads for Afrikaners' Church: Will Dutch Reformed Confess to Sin of Justifying Apartheid? / W. P. Esterhuysen. – Текст: электронный // Los Angeles Times. – URL: http://articles.latimes.com/1986-08-07/local/me-2129_1_dutch-reformed-church (дата обращения: 20.04.2019).
29. Everingham, M. Land restitution and democratic citizenship in South Africa / M. Everingham, J. Jannecke. – Текст: непосредственный // Journal of Southern African Studies. – 2006. – Vol. 32. – № 3. – P. 545–562.
30. Foster, D. Dangerous echoes of the past as church and state move closer in South Africa) / D. Foster. – Текст: электронный // The Conversation: [site]. – 16.10.2016. – URL: <https://theconversation.com/dangerous-echoes-of-the-past-as-church-and-state-move-closer-in-south-africa-65985> (дата обращения: 12.03.2016).
31. Gillan, D. S. Church Land and Poverty: community struggles, land reform and the policy framework on church land / D. S. Gillan. – Текст: непосредственный // Braamfontein, 1998. – Vol. 1. – XII-196 p. – ISBN 0-620-2293-3.
32. Global Christianity: A Report on the Size and Distribution of the World's Christian Population, 2011. – Текст: электронный // Pew Research Centre. – URL: <http://www.pewforum.org/files/2011/12/Christianity-fullreport-web.pdf> (дата об-

- ращения: 12.06.2019).
33. Googhew, D. Growth and decline in South Africa's churches, 1960-1991 / D. Googhew. – Текст: непосредственный // *Journal of Religion in Africa*. – Leiden, 2000. – Vol. 30. – № 3. – P. 344–369.
 34. Gruchy, J. W. The church Struggle in South Africa / J. W. Gruchy – Текст: непосредственный // Michigan: William B. Eerdmans Publishing Company, 1979. – 263 p.
 35. Hexham, I. The Irony of Apartheid: the Struggle for National Independence of Afrikaner Calvinism against British Imperialism / I. Hexham. – Текст: непосредственный // New York: Edwin Mellen Press, 1981. – 230 p.
 36. Horn, I. H. African Traditional Religion, Western Religious Shifts and Contemporary Education / I. H. Horn. – Текст: непосредственный // *Journal for Christian Scholarship*. – Bloemfontein, 2003. – Vol. 39. – № 3. – P. 51–56.
 37. Horrell, M. A Survey of Race Relations in South Africa, 1959-60 / M. Horrell. – Текст: непосредственный // *Africa: Journal of the International African Institute*. – Johannesburg, 1961. – Vol. 31. – № 4. – P. 309–394.
 38. Jenkins, Ph. The Next Christendom: the Coming of Global Christianity / Ph. Jenkins. – Текст: непосредственный // London: OUP, 2012. – 316 p. – ISBN 0195146166.
 39. Johannes, L. The Road to Religious Tolerance in Education in South Africa (and Elsewhere): a Possible Martian Perspective Religion / L. Johannes, F. Potgieter, Ch. Wolhuter. – Текст: непосредственный // *State & Society*. – London, 2010. – Vol. 38. – № 1. – P. 29–52.
 40. Karell, T. August the Impact of the Church: the Morovian Case Study. The God given land. Religious perspectives on land reform in South Africa / T. Karell. – Текст: непосредственный // *Land Reform and Traditional Society: Theology Conference at VU University*. – Amsterdam: Rozenberg Publishers, 2009. – P. 10–36.
 41. Kit, P. Delayed Action / Kit, P. – Pretoria: DRC, 1961. – 189 p.
 42. Kritzinger J. J. The Religious Scene in Present-Day South Africa / J. J. Kritzinger. – Текст: непосредственный // *Religious Freedom in South Africa: a collection of*

- papers presented at the seventeenth symposium of the Institute for Theological Research (Unisa) held at the University of South Africa in Pretoria on 1-2 September 1993 / J. Kilian. – Pretoria: University of South Africa, 1993. – P. 13–22. – Series: *Miscellanea congregalia*, 44. – ISBN 0869818333.
43. Kritzinger, J. J. What the Statistics tell us about the African Independent Churches in South Africa / J. J. Kritzinger. – Текст: непосредственный // *Religion alive: studies in the new movements and indigenous churches in southern Africa: a symposium* / G. C. Oosthuizen. – Johannesburg: Hodder and Stoughton, 1986. – 254–262 p. – ISBN 0868501298.
44. Lahiff, E. Land Reform in South Africa / E. Lahiff. – Текст: непосредственный // *The Program Land and Agrarian Studies. School of Government*. – Cape Town: RNK Graphics, 2008. – P. 1–49.
45. Law, justice and society / P. Randall; SPRO-CAS Occasional Publication Number. – Текст: непосредственный // Johannesburg: The Study Project on Christianity in Apartheid Society, 1972. – 100 p. – Series: *Christian Institute of Southern Africa*; № 9.
46. Lodge, T. Politics in South Africa: from Mandela to Mbeki / T. Lodge. – Текст: непосредственный // Cape Town: David Philip, 2002. – 314 p. – ISBN 0864865058.
47. Malherbe, R. The Right to Freedom of Religion in South African schools: Recent Disturbing Developments / R. Malherbe. – Текст: непосредственный // *International Journal for Education Law and Policy*. – Paris: OSCE, 2004. – № 1/2. – P. 239–253.
48. Malope, M. Church closes door of learning / M. Malope. – Текст: непосредственный // *Land and Rural Digest*, 1998 – Vol. 1. – № 3. – P. 2–16.
49. Maluleke, T. S. Towards an HIV/AIDS-Sensitive Curriculum / T. S. Maluleke. – Текст: непосредственный // *HIV/AIDS and the Curriculum: Methods of Integrating HIV/AIDS in Theological Programmes* / Musa W. Dube. – Geneva, 2004. – P. 60–79. – ISBN 2825413917.
50. Marinda, W. Land Reform, equity and growth in South Africa: a Comparative

- Analysis. – Текст: электронный // WIREDSpace 23.03.2006. – URL: wiredspace.wits.ac.za/handle/10539/275 (дата обращения: 12.06.2019).
51. Martin, D. Pentecostalism: The World Their Parish / D. Martin. – Текст: непосредственный // London: Wiley-Blackwell, 2002. – XVIII, 197 p. – ISBN 0-631-23121-8.
52. Martin, St. M. Civic Sacrament and Social imaginaries in transition: The case of the South African Churches and the Truth and Reconciliation Commission / St. M. Martin. – Текст: непосредственный // Political Theology. – London, 2011. – Vol. 12. – № 3. – P. 363–395. – ISSN 1462-317X.
53. Meijers, E. White Brothers Black Strangers: Dutch Calvinist Churches and Apartheid in South Africa / E. Meijers. – Текст: непосредственный // Exchange. – Leiden, 2009. – Vol. 38. – № 4. – P. 365–380.
54. Mestry, R. The Constitutional Right to Freedom of Religion in South African Primary Schools / R. Mestry. – Текст: непосредственный // Australia & New Zealand Journal of Law and Education. – 2016. – Vol. 12. – № 2. – P. 49–63.
55. Modise, L. Black church buildings that are still on white churches' land: a land restitution perspective / L. Modise. – Текст: непосредственный // Studia historiae ecclesiasticae. – Pretoria, 2011. – Vol. 37. – № 1. – P. 221–236.
56. Molobi, M. Power struggles, poverty and breakaways in the African Independent Churches in South Africa / M. Molobi. – Текст: непосредственный. // Studia Historiae Ecclesiasticae. – Pretoria, 2011. – Vol. 37. – № 2. – P. 51–65.
57. Moodie, T. D. The Rise of Afrikanerdom. Power, Apartheid, and Afrikaner Civil Religion / T. D. Moodie. – Текст: непосредственный // Berkley: University of California Press, 1975. – XII, 328 p.
58. Nel, M. PL le Roux - Dutch Reformed missionary: Zionist preacher and leader of the Apostolic Faith Mission of South Africa, and the origin of some of the African Independent Churches in Southern Africa / M. Nel. – Текст: непосредственный // Studia Historiae Ecclesiasticae. – Pretoria, 2005. – Vol. 31. – № 1. – P. 127–143.
59. Nicolson, R. Religious Education in State Schools in a Future South Africa / R. Nicolson. – Текст: непосредственный // South African Journal of Education. – 1994. – Vol. 14. – № 1. – P. 43–48.

60. Nolan, A. God in South Africa: The challenge of the gospel Maitland / A. Nolan. – Текст: непосредственный // Capetown: Clyson Printers Ltd., 1988. – 218 p.
61. Norbert, C. B. Frank Chikane: Apostolic Mission of Faith / C. B. Norbert. – Текст: электронный // Dictionary of African Christian Biography. – URL: http://www.dacb.org/stories/southafrica/chikane_frank.html (дата обращения: 12.06.2019).
62. O'Meara, D. Volkskapitalisme: Class, Capital and Ideology in the Development of Afrikaner Nationalism. 1934-1948 / D. O'Meara. – Текст: непосредственный // Cambridge: CUP, 1983. – 258 p.
63. Öhlmann, Ph. African Initiated Churches and Sustainable Development in South Africa – Potentials and Perspectives: Discussion Paper Series of the Research Programme on Religious Communities and Sustainable Development / Ph. Öhlmann, M-L. Frost, W. Gräb. – DOI 10.4102/hts.v72i4.3825. – Текст: электронный // Religion & Development. – Berlin, 2017. – № 1. – P. 170-198. – URL: <https://www.academia.edu/> (дата обращения: 10.07.2019)
64. Paas, St. The Faith Moves South / St. Paas. – Текст: непосредственный // Oxford: Lightning Source, 2006. – 283 p. – ISBN 9789990876659.
65. Parks, M. Dutch Reformed Church Calls Apartheid Morally Wrong) / M. Parks. – Текст: электронный // Los Angeles Times: [site]. – 23.10.1986. – URL: <https://www.latimes.com/archives/la-xpm-1986-10-23-mn-7076-story.html> (дата обращения: 12.03.2016).
66. Philpott, G. Land in South Africa: Gift for All or Commodity for a Few? / G. Philpott, M. Butler. – Текст: непосредственный // Pietermaritzburg: Church Land Programme, 2005. – P. 1–22.
67. Power, privilege and poverty / P. Randall; SPRO-CAS Occasional Publication Number. – Текст: непосредственный // Johannesburg: Study Project on Christianity in Apartheid Society, 1972. – 127 p. – Series: Christian Institute of Southern Africa; № 7. – ISBN 0869750046
68. Ranger, O. T. Evangelical Christianity and Democracy in Africa / O. T. Ranger. – Текст: непосредственный // New York, 2008. – XXX, 267 p. – Series: Evangelical

- Christianity and democracy in the global South. – ISBN 9780195174779.
69. Regehr, E. Perceptions of apartheid: The churches and political change in South Africa / E. Regehr. – Текст: непосредственный // Scottdale: Herald press, 1979. – 309 p.
70. Ryan, C. Beyers Naude: Pilgrimage of Faith / C. Ryan. – Текст: непосредственный // Cape Town: David Phillip, 1990. – 230 с. – ISBN: 0-86543-190-6.
71. Schneider, R. C. Jesus, religion, and revolution in the South African elections / R. C. Schneider. – Текст: электронный // Social Science Research Council: [site]. – 02.06.2014. – URL: <http://blogs.ssrc.org/tif/2014/06/02/jesus-religion-and-revolution-in-the-south-african-elections> (дата обращения: 15.04.2017).
72. Sheila, T. Van der Horst, Reid, J. Race Discrimination in South Africa: a Review / T. Sheila. – Текст: непосредственный // Capetown: David Philip, 1981. – 247 p.
73. Six South African Schools taken to Court for Christian practices. – Текст: электронный // In Context incontextministries.org: [сайт]. – 23.06.2016. – URL: <http://www.incontextministries.org/index.php/investigate/hoaxology/9-hoaxology/1017-six-south-african-schools-taken-to-court-for-christian-practices> (дата обращения: 12.06.2019).
74. Some implications of inequality / P. Randall; SPRO-CAS Occasional Publication Number. – Текст: непосредственный // Johannesburg: Study Project on Christianity in Apartheid Society, 1971. – 65 p. – Series: Christian Institute of Southern Africa; № 4. – ISBN: 0-86975-001-1.
75. South Africa – Free State and ANC fortune. – Текст: электронный // Africa journalism. – URL: <http://www.africajournalismtheworld.com/tag/south-africa-elections/page/2> (дата обращения: 11.05.2014).
76. South Africa's minorities / P. Randall; SPRO-CAS Occasional Publication Number. – Текст: непосредственный // Johannesburg: Study Project on Christianity in Apartheid Society, 1971. – 77 p. – Series: Christian Institute of Southern Africa; № 2.
77. South Africa's political alternatives / P. Randall; SPRO-CAS Occasional Publication Number. – Текст: непосредственный // Johannesburg: The Study Project on Christianity in Apartheid Society, 1973. – 252 p. – Series: Christian Institute of Southern

Africa; № 10.

78. Stanley, M. B. *The New International Dictionary of Pentecostal and Charismatic Movements* / M. B. Stanley, M. M. Eduard. – Текст: непосредственный // Michigan: Zondervan Publishing House, 2002. – XXXI, 1278 p. – ISBN 0-310-22481-0.
79. Sundkler, B. *Bantu prophets in South Africa* / B. Sundkler. – London : Oxford Univ. Press, 1961. – 381 p. – Текст: непосредственный.
80. Sundkler, B. *Bantu Prophets in South Africa* / B. Sundkler. – Текст: непосредственный // London: OUP, 1961. – 295 p.
81. *The trial of Beyers Naude: Christian Witness and the Rule of Law.* – Текст: непосредственный // International Commission of Jurists. – Geneva: Hyperion Books, 1979. – 195 p.
82. Thias, K. *On a bumpy road: historical survey of (unity) talks between the Dutch Reformed Church in Africa and the Dutch Reformed Church before 1994* / K. Thias. – Текст: электронный. – URL: <http://uir.unisa.ac.za/handle/10500/5128> (дата обращения: 12.06.2019).
83. Thomas, L. E. *South African Independent Churches, Syncretism and Black Theology* / L. E. Thomas. – Текст: непосредственный // *The Journal of Religious Thought.* – New York, 1997. – № 53/54, part 2/1. – P. 39–50. – ISSN 0022-4235.
84. *Towards social change: report of the Social Commission of the study project on Christianity in apartheid society (1969)* / P. Randall; SPRO-CAS Occasional Publication Number. – Текст: непосредственный // Johannesburg: Study Project on Christianity in Apartheid Society, 1971. – 197 p. – Series: Christian Institute of Southern Africa; № 6. – ISBN: 0-86975-001-1.
85. Van der Merwe, J. M. *The Dutch Reformed Church from «Human Relations and the South African Scene in the Light of Scripture» to «Church and Society»: the struggle goes on* / Johan M. Van der Merwe. – Текст: непосредственный // *Studia Historiae Ecclesasticae.* – 2013. – Vol. 39. – № 1. – P. 137–155.
86. Voster N. *Assessing the role of the South African Council of Churches in demographic South Africa (1994–2004)* / N. Voster. – Текст: непосредственный // *Church and civil society: German and South African perspectives* / M. Welker, N.

- Koopman, J. M. Vorster; EFSA Institute for Theological & Interdisciplinary Research. – Johannesburg, 2017. – P. 127–161. – ISBN 978-1-928355-12-0.
87. Walshe, P. Christianity and the Anti-Apartheid Struggle. The Prophetic Voice within Divided Churches. – Текст: непосредственный // Perspectives on Southern Africa. – 1997. – Vol. 55. – P. 383–399.
88. Walshe, P. Church Versus State in South Africa: the Case of the Christian Institute / P. Walshe. – Текст: непосредственный // New York: Orbis Books, 1983. – 256 p. – ISBN 0-905838-81-5.
89. Walt, J. L. Religion in education in South Africa: was social justice served? / J. L. Walt. – Текст: непосредственный // South African Journal of Education. – Johannesburg, 2003. – Vol. 31. – P. 381–393.
90. Wilkins, I. The Broederbond / I. Wilkins, H. Strydom. – Текст: непосредственный // New York: Paddington Pr., 1979. – 450 p. – ISBN 0-448-22981-1.
91. Woodhead, L. Religions in the Modern World: Transitions and Transformation / L. Woodhead. – Текст: непосредственный // London: Routledge Taylor and Francis Group, 2006. – XVII, 393 p. – ISBN 0-415-21783-0.
92. Андреева, Л. А. Христианство в Тропической Африке / Л. А. Андреева. – Текст: непосредственный // Азия и Африки. – Москва, 2012. – № 3. – С. 22–29.
93. Бантинг, Б. Становление Южноафриканского Рейха / Б. Бантинг. – Москва: Мысль, 1965. – 391 с. – Текст: непосредственный.
94. Городнов, В. П. Черные жители «белого города». Жизнь и борьба африканских гетто / В. П. Городнов. – Москва: Наука, 1983. – 231 с. – Текст: непосредственный.
95. Городнов, В. П. Эволюция социально-политической роли афро-христианских церквей в Южной Африке: Сионская христианская церковь / В. П. Городнов. – Текст: непосредственный // Вестник МГУ. Серия 13. Востоковедение. – Москва, 1991. – № 1. – С. 19–27.
96. Грибанова В.В. Образование в Южной Африке. От апартеида к демократическим преобразованиям / В.В. Грибанова. – Текст: непосредственный // М.: Институт Африки РАН, 2003. – 134 с. – ISBN 5-201-04880-3.

97. Грибанова В.В. Три столетия развития образования в Южной Африке / В.В. Грибанова. – Текст: непосредственный // М.: Институт Африки РАН, 2008. – 189 с. – ISBN 978-5-91298-031-2.
98. Давидсон, А. Б. Матабеле и машона в борьбе против английской колонизации. 1888–1897 / А. Б. Давидсон; Акад. наук СССР, Институт востоковедения. – Москва: Изд-во вост. лит., 1958. – 184 с. – Текст: непосредственный.
99. Давидсон, А. Б. Южная Африка: становление сил протеста. 1870–1924 / А. Б. Давидсон. – Москва: Наука, 1972. – С. 616. – Текст: непосредственный.
100. Давидсон, А. Б. Южно-Африканская Республика. Весь мир в одной стране / А. Б. Давидсон. – Москва: Вече, 2010. – 336 с. – ISBN 978-5-9533-4896-6. – Текст: непосредственный.
101. Ефимов, И. М. Современное харизматическое движение сектантства / И. М. Ефимов. – Москва: Природа и человек, 1995. – 319 с. – ISBN 5-88808-012-8. – Текст: непосредственный.
102. Исламские радикальные движения на политической карте современного мира: Страны Северной и Северо-Восточной Африки. В 3 вып. Вып. 1. Страны Северной и Северо-Восточной Африки / Российская акад. наук, Институт Африки, Центр цивилизационных и региональных исследований; отв. ред.: А. Д. Саватеев, Э. Ф. Кисриев. – Москва: URSS: Ленанд, 2018. – 416 р. – ISBN 978-5-91298-219-4. – Текст: непосредственный.
103. Малышева, Д. Б. Религия и общественно-политическое развитие арабских и африканских стран, 70-80-е годы / Д. Б. Малышева. – Москва: Наука, 1986. – 228 с. – Текст: непосредственный.
104. Мосейко, А. Н. Африканская традиционная этика в контексте современности / А. Н. Мосейко, Е. В. Харитонова. – Текст: непосредственный // Восток. Афро-азиатские общества: история и современность. – Москва, 2015. – № 6. – С. 64–75.
105. Мосейко, А. Н. Кризис идентичности и духовные искания африканской интеллигенции / А. Н. Мосейко. – Текст: непосредственный // Восток. Афро-азиатские общества: история и современность. – Москва, 2006. – № 4. – С. 84–

95. – Текст: непосредственный.
106. Мосейко, А. Н. Распространение христианства на Мадагаскаре и его взаимоотношения с традиционными верованиями / А. Н. Мосейко. – Текст: непосредственный // Восток. Афро-азиатские общества: история и современность. – Москва, 2013. – № 6. – С. 94–105.
107. Мосейко, А. Н. Религиозный опыт на Мадагаскаре и его взаимоотношения с традиционными верованиями / А. Н. Мосейко. – Текст: непосредственный // Восток. Афро-азиатские общества: история и современность. – Москва, 2012. – № 6. – С. 76–90.
108. Рашковский Е.Б. / Е.Б. Рашковский. – Текст непосредственный // Новая страница христианской истории (комментарии к Гаванской декларации 13 февраля 2016 г.). Пути к миру и безопасности. 2016. № 1 (50). – С. 120–124.
109. Рашковский Е.Б. / Е.Б. Рашковский. – Текст непосредственный // Революции и религии: опыт сравнительной морфологии Мировая экономика и международные отношения. 2017. Т. 61. № 7. С. 112–119.
110. Рашковский Е.Б., Никифорова Е.Г. / Е.Б. Рашковский, Е.Г. Никифорова. – Текст непосредственный // Глобальные судьбы религий: история и современность Мировая экономика и международные отношения. 2016. Т. 60. № 7. С. 96–103.
111. Религиозный опыт народов Тропической Африки: психологические и социокультурные аспекты – Текст: непосредственный. / под ред. Л.А. Андреева, А.Д. Саватеев // М.: Институт Африки РАН. 2012. – 268 с. – ISBN 978-5-91298-113-5
112. Саватеев, А. Д. Исламская цивилизация в Тропической Африке / А. Д. Саватеев. – Текст: непосредственный // Москва: Ин-т Африки РАН, 2006. – 304 с. – (Серия: Цивилизационное измерение / Российская акад. наук, Ин-т Африки, Центр цивилизационных и региональных исслед.; Т. 14). – ISBN 5-201-04815-3.
113. Тетекин, В. Н. Народ против Тирании. Массовые демократические организации Южной Африки в борьбе против режима апартеида / В. Н. Тетекин. –

- Текст: непосредственный // Москва: ИТРК, 2010. – 318 с.
114. Тихомиров, В. И. Партия апартеида: социально-политическая революция Националистической партии ЮАР / В. И. Тихомиров. – Текст: непосредственный // АН СССР, Ин-т Африки. – Москва: Наука, 1987. – 229 с.
115. Тихомиров, В. И. Националистическая партия как выразитель классовых интересов африканерской буржуазии ЮАР: диссертация ... кандидата исторических наук: 07.00.03 / Тихомиров Владимир Игоревич. – Текст: непосредственный // Москва, 1984. – 283 с.
116. Тихомиров, В. И. Роль религии и церкви в политической жизни стран Юга Африки / В. И. Тихомиров, Т. И. Краснопевцева. – Текст: непосредственный // АН СССР, Ин-т Африки. – Москва: Ин-т Африки АН СССР, 1987. – 70 с.
117. Тихомиров, В. И. Церковь и политическая борьба в Южной Африке (Роль религии в развитии южноафриканского общества) / В. И. Тихомиров. – Текст: непосредственный // АН СССР, Ин-т Африки. – Москва: Наука, 1990. – 249 с. – ISBN 5-02-016924-2.
118. Традиционные и синкретические религии Африки / Б.И. Шаревская, Ю.М. Кобищанов, К.А. Мелик-Симонян. – Текст: непосредственный // под ред. А.А. Громыко. АН СССР, Институт Африки. – М.: Наука, 1986. – 588 с.
119. Хаматшин, А. Д. Земельная реформа в ЮАР / А. Д. Хаматшин. – Текст: непосредственный // Азия и Африка сегодня. – Москва, 2013. – № 12. – С. 40–45.
120. Цивилизационные альтернативы Африки: монография: в 2 т. / Федеральное государственное бюджетное учреждение науки Институт Африки Российской академии наук / Т. С. Денисова, И. Т. Катагощина, А. Н. Мосейко [и др.] – Текст: непосредственный // отв. ред. И. В. Следзевский. – Москва: ИАФР РАН, 2016. – Т. 1, ч. 1. – 210 с. – ISBN 978-5-91298-180-7.
121. Цивилизационные альтернативы Африки. Том II. / Федеральное государственное бюджетное учреждение науки Институт Африки Российской академии наук / А. В. Коротаев, А. Н. Мосейко, И. В. Следзевский [и др.]. – Текст: непосредственный // отв. ред. И. В. Следзевский. – Москва: ИАФР РАН, 2017.

- Т. 2, ч. 1. – 229 с. – ISBN 978-5-91298-197-5.
122. Шаревская, Б. И. Старые и новые религии Тропической и Южной Африки / Б. И. Шаревская. – Текст: непосредственный // Акад. наук СССР, Ин-т Африки. – Москва: Наука, 1964. – 386 с.
123. Шерн-Борисова, И. С. Христианская религия и современный капитализм / И. С. Шерн-Борисова. – Текст: непосредственный // Москва: Наука, 1965. – 115 с.
124. Шпажников, Г. А. Религии стран Африки / Г. А. Шпажников. – Текст: непосредственный // Москва: Наука, 1981. – 365 с.
125. Южно-Африканская республика: справочник / Федеральное гос. бюджетное учреждение науки Ин-т Африки РАН; [отв. ред. Л. Л. Фитуни, В. Г. Шубин] – Текст: непосредственный // Москва: Институт Африки РАН, 2014. – 256 с. – ISBN 978-5-91298-145-6.

Список используемых новостных информационных ресурсов

1. AFRANews: [site]. – URL: <http://www.africanews.com> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
2. AllAfrica: [site]. – URL: <http://www.allafrica.com> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
3. Argus. Capetown: [site]. – URL: <http://www.iol.co.za> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
4. Associated Press: [site]. – URL: <http://www.ap.org> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
5. BuzzSouthAfrica: [site]. – URL: <http://www.buzzsouthafrica.com> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
6. Cape Times: daily newspaper: [site]. – URL: <http://www.capetimes.co.za> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
7. City-Press: [site]. – URL: <http://www.city-press.co.za> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.

- 12.06.2019). – Текст: электронный.
8. Cрух: [site]. – URL: [http// www.cрухnow.com](http://www.cрухnow.com) (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
 9. Daily Maverick: [site]. – URL: [http//www.dailymaverick.co.za](http://www.dailymaverick.co.za) (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
 10. Daily News: newspaper: [site]. – URL: [http//www.nydailynews.com](http://www.nydailynews.com) (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
 11. Die Transvaler: daily newspaper. – Johannesburg, 1937. – Текст: непосредственный.
 12. Enca: [site]. – URL: [http//www.enca.com](http://www.enca.com) (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
 13. Ewn: [site]. – URL: [http//www.ewn.co.za](http://www.ewn.co.za) (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
 14. Independent: newspaper: [site]. – London, 1986. – URL: [http//www.independent.co.uk](http://www.independent.co.uk) (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
 15. Iol: [site]. – URL: [http// www.iol.co.za](http://www.iol.co.za) (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
 16. Los Angeles Times: daily newspaper: [site]. – URL: [http//www.latimes.com](http://www.latimes.com) (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
 17. Mail & Guardian: [site]. – URL: [http//www.mg.co.za](http://www.mg.co.za) (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
 18. News24: [site]. – URL: [http//www.news24.com](http://www.news24.com) (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
 19. Rand Daily Mail: daily newspaper: [site]. – URL: [http//www.rdm.co.za](http://www.rdm.co.za) (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
 20. Sidikwe: [site]. – URL: <http://www.sidikiwe.co.za/> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
 21. Star: daily newspaper: [site]. – URL: [http//www.iol.co.za/the-star](http://www.iol.co.za/the-star) (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.

22. Sunday Express: newspaper. – Johannesburg, 1934-1961. – Текст : непосредственный.
23. Sunday Independent: weekly newspaper: [site]. – URL: <http://www.iol.co.za> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
24. Sunday Tribune: [site]. – URL: <http://www.iol.co.za/sunday-tribune> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
25. Teasa News: [site]. – URL: <http://www.teasablog.wordpress.com> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
26. The Citizen: [site]. – URL: <http://www.citizen.co.za> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный
27. The Guardian: daily newspaper. – URL: <http://www.theguardian.com> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
28. Weekly Mail: newspaper: [site]. – URL: <http://www.mg.co.za> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
29. Weekly Mail: newspaper. – Johannesburg, 1985. – Текст: непосредственный.
30. Wonkie: [site]. – URL: <http://www.wonkie.com> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.
31. African news agency: [site]. – URL: <http://www.polity.org.za> (дата обращения: 12.06.2019). – Текст: электронный.

Список сокращений

СПМ – Христианское политическое движение

АНК – Африканский национальный конгресс

АТМ – партия Африканское движение за трансформация

ГКСА/РЦЮА – Голландская реформированная церковь (допперы)

КАБСА – Христианская организация Южной Африки по борьбе с ВИЧ

МАВ – Миссия апостольской веры

МАВ – Миссия апостольской веры

НГК/ГРЦА – Голландская реформированная церковь

НИКСА – Национальный межконфессиональный совет Южной Африки

НИЛС – Национального межрелигиозного совета лидеров

НРЛФ – Национальный форум религиозных лидеров

НХК/ГРЦЮА – Реформатская церковь Южной Африки

ПАК – Панафриканский конгресс

ТЕАСА – Евангелический альянс Южной Африки

ЮАКП – Южноафриканская коммунистическая партия

ЮАСЦ – Южноафриканский совет церквей

Приложение

Участники исследования предоставили информацию о своем имени, возрасте, поле, а также ответили на следующие анкетные вопросы:

1. Я хожу в церковь преимущественно, потому что...

- А) пастор – сильная личность
- Б) все мои друзья ходят туда
- В) здесь я отдыхаю душой
- Г) церковь помогает многим нуждающимся
- Д) другое

2. Как Вы впервые узнали о церкви?

- А) Даже не помню. Я здесь, сколько себя знаю
- Б) Меня привели сюда друзья
- В) Меня привели сюда члены семьи
- Г) Меня привели сюда коллеги
- Д) Другое

3. Я бы описал себя как...

- А) сторонник традиционных ценностей
- Б) лояльный член общины
- В) толерантный и открытый новым идеям
- Г) успешный и амбициозный
- Д) другое

4. Я считаю, что основная миссия церкви заключается в том, чтобы...

- А) объединить людей с едиными взглядами
- Б) указать путь к Богу
- В) помочь нуждающимся (едой, одеждой, деньгами, обучением)
- Г) преодолеть кризис в обществе
- Д) другое

5. Как часто Вы ходите в церковь?

- А) раз в неделю
- Б) больше раза в неделю
- В) раз в месяц
- Г) редко (по праздникам)
- Д) другое

6. Мой пастор может изменить ...

- А) мои привычки
- Б) мои политические взгляды
- В) мой карьерный путь
- Г) мое представление о Боге
- Д) другое

7. Я думаю, что церковь должна вмешиваться в политику,

- А) только когда нарушаются права человека
- Б) когда пастор сочтет это необходимым
- В) когда есть возможность действовать в интересах общества

Г) никогда

Д) другое

8. Моя церковь помогла мне в том, что...

А) я стал ближе к Богу

Б) мне оказали помощь в трудной ситуации

В) я и/или члены моей семьи получили здесь образование

Г) здесь я нашел близких друзей

Д) другое

9. Если говорить о прихожанах других церквей, то

А) многие из них – мои друзья и моя семья

Б) иногда я их не понимаю

В) это такие же люди, нет никаких отличий

Г) мне с ними тяжело общаться

Д) другое

10. Я думаю, что церкви следует

А) помочь обществу в искоренении бедности

Б) решить политический кризис

В) внести вклад в экономическое процветание общества

Г) сосредоточиться на духовных ценностях

Д) другое